



# ایمان

آہستہ کہنے کا ثبوت

— از قلم —  
فیض ملت شیخ القرآن حضرت علامہ محمد فیض احمدی صاحب

بایہتمام صاحبزادہ عطا الرسول ویسی

— ناشر —  
مکتبہ اولیہ رضویہ جامع مسجد  
سیرانی بہاولپور



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی حبیبہ سید المرسلین وعلی  
آلہ اصحابہ اجمعین۔

اما بعد۔ غیر مقلدین کا عام طریقہ ہے کہ جو عمل صدیوں مستفق چلا آ رہا ہے۔ کسی نہ  
کسی حیلہ بہانہ سے اسکے خلاف کریں گے تاکہ امت محمدیہ میں انتشار پھیلے۔ مسائل نمازیں  
ایک مسئلہ آئین کا بھی ہے جسے صدیوں سے مسلمان امام کے پیچھے جہری غازیں فاتحہ کے  
اختتام پر امام سمیت آہستہ پڑھتے چلے آ رہے ہیں اس طرح دوسرے اکثر مسائل کا حال ہے جب  
سے یہ قوم آئی فتنہ و فساد ساتھ لائی۔ کسی کو شک ہو تو صرف خطہ ہند میں ہی انکی تاریخ پڑھ  
لے اس رسالہ میں فقیر آئین کے متعلق عرض کرے گا۔

مقدمہ :-

۱۔ بالاتفاق غیر مقلدین آئین سورۃ فاتحہ کا جزو نہیں بلکہ دعائیہ کلمہ ہے بمعنی استجب  
(قبول فرما) اسی لئے فاتحہ کے اختتام پر آہستہ پڑھی جائے تاکہ واضح ہو جائے کہ آئین ایک  
علیحدہ کلمہ ہے سورۃ فاتحہ کا جزو نہیں۔

۲۔ آئین دعا ہے اور دعائیں خفا مستحسن ہے۔

۳۔ غیر مقلدین کے پاس اپنی کوئی تحقیق نہیں یہ امام شافعی اور امام احمد جنبل سے ادھار  
لے کر عوام میں فساد پھیلاتے ہیں اور احناف کی اپنی تحقیق ہے جو احادیث صحیحہ کے پر زور  
دلائل سے ثابت فرمایا کہ حضور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم آئین  
ہمیشہ آہستہ پڑھتے اور وہ روایات جو غیر مقلدین پیش کرتے ہیں وہ مؤول ہیں یا غیر مقلدین  
نے دھوکہ کھایا ہے یا دھوکہ دیا ہے تفصیل آتے گی۔ (انشاء اللہ)۔

۴۔ دعا میں خفاء کے استحسان پر امام فخر الدین رازی دلائل دیتے ہوئے لکھتے ہیں کہ

اعلم ان المقصود من الدعاء ان یصی العبد مثلاً لحاجتہ نفسہ اذ نفسہ مشاہد لکون مولاه بکمال  
القدرة والرحمة فعل هذه المعاني خلعت في قوله تعالى ادعوا بکم تضرعاً وخفية ثم اذ رخصت هذه  
الاحوال على سبيل الخلو من قلوبهم من صونها عن ارباب البطل لتحقيقه الاخلاص وهو المراد من قوله تعالى  
وخفية من ذكر الاخفاء صواب لك الاخلاص من ثواب الرياء واذا عرف هذا المعنى ظهر لك ان قوله

سبحانه تعالى تضرعاً وخفية مشتمل على كل ما يراى تحقيقه وتحصيله في شرائط الدعاء وانه لا مزيد عليه  
البتة بوجه من وجوه المسئلة۔ الثالثة التضرع التزلزل والتخشع وهو اظهار ذل النفس من قولهم خضع فلان  
لقلان وتضرع له اذا ظهر الا انه في معرض السؤال والخفية ضد العلانية يقال اخفيت الشئ اذا سترته  
واعلم ان الاخفاء معتبر في الدعاء ويدل عليه بوجه الاول هذه الآية فانها تدل على انه تعالى امر بالدعاء  
مقروناً بالاخفاء وظاهر الامر للوجوب فان لم يتحصل الوجوب فلا اقل من كونه ندباً ثم قال الله تعالى  
بعده انه لا يجب المعتدين في ترك حزين الامر من المذكورين فحي التضرع والاخفاء قال الله تعالى  
لا يجب ومحبة الله تعالى عبارة عن الثواب فكان المعنى ان من ترك في الدعاء التضرع والاخفاء

فان الله لا يشيبه البتة ولا يحسن اليه ومن كان لك كان من اجل العقاب لا محالة فظهر ان قوله  
تعالى انه لا يجب المعتدين كالتهديد الشديد على ترك التضرع والاخفاء في الدعاء الحجية الثانية انه  
تعالى اشنى على ذكره فاقول اذ نادى ربه نداه خفياً اي اخفاه من العباد واخلاه لئلا يقطع اليه الحجية الثالثة  
ماروى ابو موسى الاشعري انهم كانوا في غزاة فاشرفوا على واد فجعلوا يكبرون ويهملون رافعي اصواتهم  
فقال عليه السلام ارفقوا على انفسكم انكم لا تدعون اصم ولا غنياً انكم تدعون سمياً قريباً وانه معكم  
الحجة الرابعة قوله عليه السلام دعوة في السر تعدل سبعين دعوة في العلانية من الحسن ولقد كان

للمسلمون يستجدون في الدعاء وما يسمع صوتهم الا همسا لان الله تعالى قال ادعوا بکم تضرعاً وخفية وذكر  
الله عبده ذكره فاقول اذ نادى ربه نداه خفياً (الحجة الخامسة) المعقول هو ان النفس شديدة الميل  
عظيمة الرغبة في الرياء والسمعة فاذا رفعت صوته في الدعاء امتزج الرياء بذكر الدعاء فلا يتبقى فيه فائدة



الْبَيْتَةُ كَانَ الْأَوَّلَى اخْتِافَ الدَّعَايُ مَصْنُوعًا مِنْ الرِّيَاءِ الْمُسْتَكْتَبَةِ الرَّابِعَةُ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ اخْتِافَ الْآمِينَ أَفْضَلُ وَ  
قَالَ الشَّافِعِيُّ ااعْلَانَةُ أَفْضَلُ وَاجْتِاحُ أَبُو حَنِيفَةَ عَلَى صِحَّةٍ قَوْلُهُ فَقَالَ فِي قَبْلِهِ آمِينَ وَجَهَانُ أَحَدُهُمَا نَدَاءٌ وَ  
الْثَّانِي أَنَّهُ اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى فَإِنْ كَانَ دَعَاءٌ وَجِبَ اخْتِافُهُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُضُوعًا وَ  
اِتِّكَانَ اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى وَجِبَ اخْتِافُهُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَادْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخُضُوعًا وَقَانِ لَمْ  
يُثْبِتِ الْوُجُوبَ فَلَا قِلَ مِنْ الْبَيْتَةِ وَنَحْنُ نَقُولُ بِهَذَا الْقَوْلِ

(اس مضمون کی عبارت تفاسیر اور کتب معتبرہ میں مذکور ہیں جیسے معالم التعزیر و مدارک و احیاء العلوم و روح البیان و الحسینی مرقاة و قسطلانی وغیرہ وغیرہ)۔  
ترجمہ تیسرا مسئلہ :-

تضرع بمعنی تذلل و تنشع ہے بمعنی اظہار ذی الشنس یہ انکے قول ضرع غلان لغلان تضرع  
سے یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی کسی کے لئے سوال کے وقت اپنی ذلت ظاہر کرے الخفیہ  
علانیہ کی نفیض ہے کہا جاتا ہے اخضیت اشیء میں نے شے کو چھپایا جان لو کہ دعا میں اخفاء  
معتبر ہے اسکی کئی وجہ ہیں (۱) اللہ تعالیٰ نے قرآن میں دعا کو اخفاء کے ساتھ مقرون فرمایا ہے  
اور امر کا تقاضا وجوب ورنہ کم از کم عذاب ضرر ہے اسکے بعد فرمایا

حد سے بڑھنے والوں سے اللہ راضی نہیں یعنی ان دونوں تضرع و خفیہ کے تارکین  
سے اور محبت اللہ کا معنی ثواب ہے اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تضرع و اخفاء کے تارکین کو ثواب  
نہیں دیتا اور اسے اللہ تعالیٰ ثواب نہ دے وہ اہل عقاب سے ہوتا ہے خلاصہ یہ ہوا کہ جو دعا میں  
تضرع و اخفاء نہ کرے اسکے لئے تہدید و وعید شدید ہے (۲) ذکر یہاں علیہ السلام نے رب تعالیٰ کو مخفی  
آواز سے پکارا یعنی اس نداء کو بندوں سے مخفی رکھا اور صرف اللہ تعالیٰ کے لئے خالص کی اور  
اسی کی طرف متوجہ ہوئے (۳) وہ حدیث جسے ابو اشعری رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا کہ حضور

صلی اللہ علیہ وسلم ایک جنگ کے لئے تشریف لے گئے صحابہ کرام ایک وادی پر چڑھ کر  
زور زور سے تہلیل و تکمیر کرنے لگے آپ نے فرمایا اپنے نفوس پر نرمی کرو تم بہرے اور  
غائب کو نہیں پکار رہے بلکہ تم تو سمیع و قریب کو پکار رہے ہو اور بے شک وہ تمہارے ساتھ  
ہی ہے۔ (۴) وہ دعا جو آہستہ آہستہ مانگی جاتے وہ بہری دعا سے ستر (۷۰) بار کے برابر ہے  
حضرت حسن رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ لوگ دعا مانگتے تو گنگناتے جس سے صرف غیر مفہوم  
آواز سنائی دیتی اللہ نے حکم فرمایا ادعوا ربکم تضرعاً و خفیہ اور ذکر یہاں علیہ السلام کا ذکر خیر بھی  
فرمایا تو نداء مخفی کی وجہ سے (۵) انسان کا نفس ریا و سمعہ (شہرت) کا سخت دلدادہ ہے جب وہ  
دعا آواز بلند سے کرے گا تو اسمیں لازماً ریا کی ملاوٹ ہوگی ریا کی ملاوٹ سے دعا کا کوئی  
فائدہ نہ ہو گا اسی لئے لازم ہے کہ دعا پوشیدہ طور ہو اس طرح سے ریا سے بچاؤ ہو سکتا ہے۔

### مسئلہ نمبر ۴ :-

امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آمین آہستہ کہنا افضل ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ  
علیہ نے فرمایا جہراً افضل ہے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے اپنے دعویٰ میں فرمایا کہ آمین دعا ہے  
اور دعا میں خفا ہونا ضروری ہے (۲) آمین اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے ایک اسم ہے اگر یہ دعا  
ہے تو بھی خفاء ضروری ہے اللہ نے فرمایا ادعوا ربکم تضرعاً و خفیہ اور اگر وہ اللہ کے اسماء میں  
ایک اسم ہے تو بھی اخفاء ضروری ہے اپنے رب کا ذکر اپنے جی میں کرو تضرع و خفاء سے اگر  
اس امر سے وجوب بھی ثابت نہ ہو تو کم از کم ندب تو ثابت ہوتا ہے اور ہم اس خفاء کے قائل  
ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ دعائیں خفا ہونا ضروری ہے اور آمین دعا ہے اسی لئے ولا الضالین کے  
بعد اسے آہستہ کہنا افضل ہے نہ کہ چیخ کر جیسے غیر مقلدین کا طریقہ ہے۔

### (باب ۱) قرآن و احادیث

اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا: ”ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً“ اپنے رب سے دعا مانگو



عاجزی سے اور آہستہ۔ آمین بھی دعا ہے لہذا یہ بھی آہستہ کہنی چاہیے جیسا کہ دعا کے متعلق آہستگی کا حکم ہے۔ ”واذا استألك عبادي غني فاني قريب احب دعوة الداع اذا دعان“ (پ ۲ البقرہ) اے محبوب جب لوگ آپ سے میرے متعلق پوچھیں تو میں بہت نزدیک ہوں مانگنے والے کی دعا قبول کرتا ہوں جو مجھ سے دعا کرتا ہے۔ معلوم ہوا کہ چیخ کر دعا اس سے کی جائے جو ہم سے دور ہو۔ رب تو ہماری شہ رگ سے بھی زیادہ قریب ہے پھر آمین چیخ کر کہنا عبث بلکہ خلاف تعلیم قرآنی ہے۔ اسلئے کہ آمین دعا ہے۔

احادیث مبارکہ

(۱) سیدنا ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا من الامام فامسوا فانه من وافق تا مینه تا من الملكۃ غفرلہ ما تقدم من ذنبہ (صحاح ستہ) (بخاری، و مسلم، ترمذی، شفاء، اور داؤد، ابوجاہ، مالک و احمد)۔ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو کیونکہ جس کی آمین فرشتوں کی آمین کی موافق ہوگی اسکے گذشتہ گناہ معاف کر دئے جائیں گے۔

(فائدہ) معلوم ہوا کہ گناہ کی معافی اس غازی کے لئے ہے جس کی آمین فرشتوں کی آمین کی طرح ہو اور ظاہر ہے کہ فرشتے آہستہ آمین کہتے ہیں کیونکہ انکے متعلق جہر سے دعا کی تصریح نہیں تو چاہئے کہ ہماری آمین بھی آہستہ ہو تاکہ فرشتوں کی موافقت ہو اور گناہوں کی معافی ہو جو وہابی چیخ کر آمین کہتے ہیں وہ جیسے مسجد میں آتے ہیں ویسے ہی جاتے ہیں ان کے گناہوں کی معافی نہیں ہوتی کیونکہ وہ فرشتوں کی مخالفت کرتے ہیں۔

لطیفہ :- یہ آمین کہنے والے آسمانی فرشتے بھی مراد ہیں جیسے دوسری روایت میں فی السماء کی تصریح ہے۔ لیکن انکے دور سے ہماری آمین کو سننے پر کسی کو شرک کا اندیشہ نہیں لیکن افسوس ہے کہ اس برادری کو شرک سوچتا ہے تو نبی و ولی کے لئے۔

(۲) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قال الامام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقولوا آمین

فانه من وافق قولہ قول الملكۃ غفرلہ ما تقدم من ذنبہ (بخاری و ابو داؤد و نسائی و امام مالک و اشعری توحید) فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب امام کہے غیر المغضوب علیہم ولا الضالین تو تم کہو آمین کیونکہ جس کا یہ آمین کہنا فرشتوں کی آمین کے کہنے کے مطابق ہو گا اس کے گناہ بخش دئے جائیں گے۔

اور ملا علی رحمۃ اللہ نے فرمایا و فی روایہ ولا الضالین فقال من خلفہ آمین فوافق قولہ قول اصل السماء۔ ایک روایت میں ہے کہ تو جو امام کے پیچھے ہے کہے آمین اسکی آمین آسمانی ملکہ کے موافق ہو گئی تو.....

فوائد الحدیث (۱) :-

مقتدی امام کے پیچھے سورہ فاتحہ ہر گز نہ پڑھے اگر مقتدی پڑھتا تو حضور فرماتے کہ جب تم ولا الضالین کہو تو تم آمین کہو۔ معلوم ہوا کہ تم صرف آمین کہو گے۔ ولا الضالین کہنا امام کا کام ہے۔ رب فرماتا ہے۔ اذ جاءکم المؤمنات فامتنوا حسن جب تمہارے پاس مومنہ عورتیں آئیں تو ان کا امتحان لو۔ دیکھو امتحان لینا صرف مومنوں کا کام ہے۔ نہ کہ مومنہ عورتوں کا کسی حدیث میں نہیں آیا کہ اذ قلتم ولا الضالین فقولوا آمین جب تم ولا الضالین کہو تو آمین کہہ لو معلوم ہوا کہ مقتدی ولا الضالین کہے گا ہی نہیں۔

(۲) آمین آہستہ ہونی چاہئے کیونکہ فرشتوں کی آمین آہستہ ہی ہوتی ہے جیسا کہ پہلے گذرا۔ اور یاد رہے کہ یہاں فرشتوں کی آمین کی موافقت سے مراد میں موافقت نہیں بلکہ طریقہ ادائیں موافقت ہے فرشتوں کی آمین کا وقت تو وہ ہی ہے جب امام سورہ فاتحہ ختم کرتا ہے کیونکہ ہمارے محافظ فرشتے ہمارے ساتھ ہی غازیوں میں شریک ہوتے ہیں اور اسی وقت آمین کہتے ہیں۔ بلکہ آن کے فرشتے بھی۔

لطیفہ :- جن لوگوں نے قسطنطنیہ کی جنگ میں شامل ہو کر لوگوں کے امیر یزید کو حدیث کے غفرلہ ما تقدم جملہ سے قطعی ہشتی ثابت کیا ہے انہیں چاہئے کہ دنیا بھر کے تمام



غازیوں کے لئے قطعی جنتی ہونے کا فتویٰ جاری کریں کہ حدیث لحد میں بھی وہی جملہ ہے۔  
تفصیل دیکھئے فقیر کی تصنیف ”شرح حدیث قسطنطنیہ“۔

(۳) عن وائل ابن حجر انہ صلی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلما بلغ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین قال آمین واخفی بہا صوتہ۔ حضرت وائل ابن حجر نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی۔ جب حضور ولا الضالین پر پہنچے تو آپ نے فرمایا آمین اور آمین میں آواز آہستہ رکھی۔ معلوم ہوا کہ آمین آہستہ کہنا سنت رسول اللہ ہے بلند آواز سے کہنا باطل خلاف سنت ہے۔

فائدہ:- اس حدیث کو امام بخاری و امام مسلم نے نہیں لیا بلکہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس روایت پر کلام کیا تفصیل آتی ہے۔

جرح از غیر مقلدین:- یہ شعبہ کے طریق سے مروی ہے چنانچہ اسکی سند تمہاری بیان کردہ کتب احادیث میں ہے شعبہ عن سلمہ بن کبیل عن حجابی العنسی عن علقمہ بن وائل عن ابیہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم (اسکے جوابات آئینگے انشاء اللہ)۔

۴۔ عن وائل بن حجر رضی اللہ عنہ حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرا۔ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقال آمین وخفض بہ صوتہ (ابوداؤد و ترمذی و ابن شیبہ)۔ کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ نے پڑھا غیر المغضوب علیہم ولا الضالین تو فرمایا آمین اور آواز مبارک آہستہ رکھی۔

فائدہ:- حدیث ہذا میں آمین آہستہ کہنے کی تصریح ہے لیکن کوئی نہ مانے تو ہم کیا کریں۔

۵۔ عن وائل بن حجر قال لم یکن عمرو علی رضی اللہ عنہما یجھران بسم اللہ الرحمن الرحیم ولا یأمین۔ حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرو علی رضی اللہ عنہما نہ بسم اللہ اللہ اوپنی آواز سے پڑھتے تھے نہ آمین۔

فائدہ:- معلوم ہوا کہ آہستہ آمین کہنی سنت صحابہ بھی ہے۔ بلکہ خلفائے راشدین میں سے دو جلیل القدر خلفاء کا عمل ہے جنکے لئے حضور علیہ السلام نے فرمایا علیکم بسنتی و سنتہ الخلفاء۔ الراشدین۔ میری اور میری خلفائے راشدین کی سنت پر التزام کرو۔

(۶) عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قال یتخفی الامام اربعاً التوضوء بسم اللہ و آمین ربنا لک الحمد (عینی ہدایہ شرح)۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا امام چار چیزیں آہستہ کہے، اعوذ باللہ بسم اللہ، آمین اور ربنا لک الحمد۔

فائدہ:- سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ سے بڑھ کر کون دین کا محافظ ہو سکتا ہے انہوں نے بھی آمین کو آہستہ کہنے کا فرمایا لیکن غیر مقلدین کب مانتے ہیں وہ بیس تراویح کو بدعت عمری کہہ کر دین سے فارغ ہو چکے ہیں۔

(۷) عن عبد اللہ قال یتخفی الامام اربعاً بسم اللہ۔ وللم ربنا و لک الحمد والتعوذ والتشہد (رواہ بیہقی)۔ امام چار چیزیں آہستہ کہے۔ بسم اللہ، ربنا لک الحمد اعوذ اور التحیات۔

فائدہ:- یہ وہی عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہیں جنکی اتباع کا حکم حضور علیہ السلام نے بار بار فرمایا لیکن غیر مقلدین کو تو عبد اللہ بن مسعود بجاتے ہی نہیں۔

(۸) عن ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ قال اربع یتخفیہن الامام۔ التعوذ و بسم اللہ و سبحانک اللہم و آمین رواہ محمد فی الآثار و عبد الرزاق فی مصنفہ۔ سیدنا امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ امام چار چیزیں آہستہ کہے۔ اعوذ باللہ، بسم اللہ، سبحانک اللہم اور آمین یہ حدیث امام محمد نے آثار میں اور عبد الرزاق نے اپنی مصنف میں بیان کی۔

عقلی دلیل:-

غیر مقلدین سمیت سب کو مسلم ہے کہ آمین قرآن کریم کی آیت یا کلمہ قرآن نہیں اس لئے کہ اسے نہ جبریل امین لائے نہ قرآن کریم میں لکھی گئی۔ بلکہ دعا اور ذکر اللہ ہے تو جیسے کہ شتا، التحیات، درود ابراہیمی، دعا ناثرہ وغیرہ آہستہ پڑھی جاتی ہیں ایسے ہی آمین بھی



آہستہ ہونی چاہئے۔ یہ کیا کہ تمام ذکر آہستہ ہوئے آمین پر تمام لوگ چیخ پڑے۔ یہ بیچنا قرآن کے نبی خلاف ہے۔ احادیث صحیحہ کے نبی صحابہ کرام کے عمل کے نبی اور عقل سلیم کے نبی رب تعالیٰ عمل کی توفیق دے۔ دوسرے اس لئے کہ اگر مقتدی پر سورہ فاتحہ پڑھنا نبی فرض ہوا اور اسے آمین کہنے کا بھی حکم ہو تو اگر مقتدی سورہ فاتحہ کے درمیان میں ہو اور امام ولا الضالین کہہ دے اور اگر یہ مقتدی آمین نہ کہے تو اس سنت کے خلاف ہوا اور اگر آمین کہے اور چیخ کر تو آمین درمیان میں آویگی۔ قرآن میں غیہ قرآن آویگا۔ اور درمیان سورہ فاتحہ میں شور مچے گا۔ وغیرہ وغیرہ۔

### (باب ۲) غیر مقلدین کے سوالات کے جوابات

آیات قرآنی پر سوالات:- جن آیات سے ہم نے اپنا دعویٰ کیا ان پر غیر مقلدوں نے اعتراضات کئے ملاحظہ ہوں۔

سوال:- آمین دعا نہیں ہے لہذا اگر یہ بلند آواز سے کہی جائے تو کیا حرج ہے رب تعالیٰ نے دعا آہستہ مانگنے کا حکم دیا ہے نہ کہ دیگر اذکار کا۔

جواب:- آمین دعا ہے اس کا دعا ہونا قرآن شریف سے ثابت ہے دیکھو موسیٰ علیہ السلام نے بارگاہ الہی میں دعا کی۔

ربنا اطمس علی اموالہم واشدد علی قلوبہم فلا یومنوا حتی یرو العذاب الایم۔ اسے رب ہمارے ان کے مال برباد کر دے اور ان کے دل سخت کر دے کہ ایمان نہ لائیں جب تک دردناک عذاب نہ دیکھ لیں۔ رب نے ان کی دعا قبول فرماتے ہوئے ارشاد کیا۔ قال قد اجمیبت دعوتکما فاستقیم۔ رب نے فرمایا تم دونوں کی دعا قبول کی گئی تو ثابت قدم رہو۔

(فائدہ) فرمائیے دعا تو صرف موسیٰ علیہ السلام نے مانگی تھی۔ مگر رب نے فرمایا کہ تم دونوں کی دعا قبول کی گئی۔ یعنی تمہاری اور حضرت ہارون علیہ السلام کی حضرت ہارون نے دعا کب مانگی تھی۔ وجہ یہ تھی کہ انہوں نے موسیٰ علیہ السلام کی دعا پر آمین کہا تھا۔ رب تعالیٰ

نے آمین کو دعا فرمایا معلوم ہوا کہ آمین دعا ہے اور دعا آہستہ مستحسن ہے۔  
قاعدہ شریعہ:-

موسیٰ علیہ السلام و ہارون علیہ السلام کی دعا سے ہمارا استدلال اس قاعدہ سے ہے کہ آمین دعا۔ و کل دعا۔ الاصل فیہ الاختلاف۔ آمین دعا۔ ہے اور ہر دعا۔ میں اصل یہ ہے کہ وہ آہستہ مانگی جائے۔ منطقی قاعدہ پر اس قضیہ کا صغریٰ کتاب و سنت سے ثابت ہے یعنی آمین کا دعا ہونا قرآن و سنت سے ثابت ہے اور اکابرین مفسرین و محدثین اور اہل لغت نے نبی اسے دعا تسلیم کیا۔

قرآن سے اسکا ثبوت حضرت موسیٰ و ہارون علی نبینا و علیہما السلام کا واقعہ بتاتے ہیں۔  
باب اول میں بھی مختصراً لکھا اور یہاں اسے تفصیل سے لکھتے ہیں۔  
وجہ استدلال:-

آیت مذکورہ میں اللہ تعالیٰ نے پہلے دعا کا ذکر فرمایا اور موسیٰ علیہ السلام کی دعا (حکایت) بیان فرمائی اور جب دعا کی اجابت کا ذکر فرمایا تو دونوں پیغمبروں (علیہما السلام) کی اجابت کا بھی بیان فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ یہ دعا کہ جسکا ذکر قرآن مجید میں ہے خصوصیت سے موسیٰ علیہ السلام نے کی تھی اور ہارون علیہ السلام نے اس دعا کے سوا کوئی اور دعا کی ہے تو جب ہم نے تحقیق کی تو ہارون علیہ السلام نے سوائے آمین کے اور کوئی دعا نہیں کی یعنی موسیٰ علیہ السلام دعا کرتے تھے جو قرآن میں مذکور ہے اور ہارون علیہ السلام آمین کرتے تھے پس جناب الہی نے اس دعا اور آمین پر دعا کا اطلاق فرمایا۔ اس سے ثابت ہوا کہ قرآن شریف میں ہے کہ آمین دعا ہے اور ہمارا دعویٰ بھی یہی ہے کہ آمین دعا ہے اور ہر دعا کا آہستہ مانگنے کا حکم ہے لہذا نمازیں آمین آہستہ ہونی چاہئے۔ چنانچہ معالم التزیل میں ہے کہ قد اجمیبت دعوتکما انما نسبت الیہما والدعا۔ کان من موسیٰ لانه روی ان موسیٰ کان یدعو و ہارون کان یمن والتین دعا۔ بیشک تم دونوں کی دعا مستجاب ہوئی اور بیشک دعا دونوں کی طرف اس لئے منسوب ہوئی حالانکہ



دعا تو صرف موسیٰ علیہ السلام نے مانگی تو وجہ یہ ہے کہ مروی ہے موسیٰ علیہ السلام دعا مانگتے اور ہارون علیہ السلام آمین کہتے اور آمین بھی دعا ہے اور بیضاوی شریف میں ہے واجبیت دعو تکما ای موسیٰ و ہارون لانہ کان یومن۔ بے شک تمہاری یعنی موسیٰ و ہارون کی دعا۔ مستجاب ہوئی اس لئے کہ ہارون علیہ السلام آمین کہتے رہے اور جلالین میں ہے اور ساتھ ہی حاشیہ پر دعا علیہم وامن ہارون علی دعائہ قال قد اجمیت دعو تکماہ و فی التفسیر الکلبی وامن ہارون علی دعائہ لان معنہ استجب۔ فرعونوں پر موسیٰ علیہ السلام نے انکی تباہی کی دعا مانگی تو ہارون علیہ السلام نے آمین کہا اس پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم دونوں کی دعا مستجاب ہے اور تفسیر کبیر

میں ہے کہ قال ابن عباس موسیٰ کان یدعو و ہارون کان یومن فلذ لک قال قد اجمیت دعو تکما و ذالک لان من یقول عند الداعی آمین فھو یضہ دواع لان قولہ آمین تاویلہ استجب فھو سائل کما ان الداعی سائل ایضاً۔ موسیٰ علیہ السلام فرعونوں پر تباہی کی دعا مانگتے اور ہارون علیہ السلام آمین کہتے اسی لئے اللہ نے دونوں کے لئے فرمایا کہ تم دونوں کی دعا قبول ہوئی اس لئے کہ جو دعا مانگنے والے کے ساتھ آمین کہے تو وہ بھی دعا مانگنے میں شامل ہے اس لئے کہ آمین کا معنی ہے قبول کر اس معنی پر وہ بھی دعا مانگنے والے کی طرح سائل ہے اور تفسیر حسینی میں ہے آردہ اند کہ موسیٰ علیہ السلام دعا میکرو ہارون آمین گفت و آمین گویندہ در دعا شریک است ازین۔ ہمتہ گفت کہ دعا ہر دو مستجاب شد مروی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام دعا مانگتے ہارون آمین کہتے اور آمین کہنے والا بھی دعائیں شریک ہے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم دونوں کی دعا مستجاب ہے۔

سوال:- قرآن مجید میں ہارون کا دعا کہنا ثابت ہے لیکن آمین بخصوصہ ثابت نہیں اور یہ تحقیق مفسرین کے قول سے ثابت ہے اور وہ لائق حجت نہیں۔

جواب:- مفسرین نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام دعا کرتے تھے اور

ہارون علیہ السلام آمین کہتے تھے اور تفسیر صحابہ منسوب بہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہوتی ہے اتقان میں لکھا ہے ومع جزم الصحابی بقوله کیف یقال انما اخذه عن اهل الکتاب وقد منحوا من لھد یقہم۔ صحابی کا اپنے قول پر جزم ہو تو پھر کیسے کہا جاسکتا ہے کہ وہ قول اس نے اہل کتاب سے لیا ہو گا حالانکہ وہ اہل کتاب کی تصدیق سے سختی سے روکے گئے تھے۔ ہم نے تو ابن عباس سے آمین کو دعائے ہارون ثابت کر دیا۔ ہم مخالف سے پوچھتے ہیں کہ ہارون علیہ السلام نے کوئی دعا کی تھی یا نہ اگر کی تھی تو بتلاؤ کہ وہ دعا سوائے آمین کے کیا تھی جیسا ہم نے صحابی سے ثابت کر دیا کہ وہ آمین تھی تم بھی کسی صحابی سے ثابت کر دو کہ فلائی دعا تھی اور اگر دعا سے انکار ہے تو وہ فی الواقع قرآن سے انکار ہے اور اگر مخالف کہے کہ ہارون نے آمین کسی اور جناب الہی نے بھی اس آمین پر اطلاق دعا کا کیا ہے لیکن یہ اطلاق مجازا ہے اور دلیل ارحکاب مجاز پر معارضات اربعہ ہیں معارضہ اولی آمین کا دعا ہونا قرآن و حدیث صحیح قطعی الدلالہ سے ثابت نہیں۔ معارضہ ثانیہ آمین کا بمعنی دعا ہونا مخالف ہے اقوال ائمہ سے معارضہ ثالثہ آمین بمعنی الدعاء مخالف ہے قول امام ابی حنیفہ سے معارضہ رابعہ آمین بمعنی دعا مخالف ہے حدیث مرفوعہ کے (تمہید جوابات) معارضہ عبارت ہے اقامتہ الدلیل علی خلاف ما اقامہ الخصم سے اور ظاہر ہے کہ دعویٰ یہاں یہ ہے کہ آمین دعا ہے اور دلیل اس کی یہ ہے کہ اللہ نے آمین پر اطلاق دعا کا کیا مخالف معارض پر واجب تھا کہ قرآن سے ثابت کر تا یا حدیث سے ثابت کر تا کہ اطلاق دعا آمین پر صحیح نہیں نہ آنکہ ہماری دلیل کو تسلیم کر کے اور اطلاق دعا آمین پر مانکر تا دلیل کرتا ہے اور باعث تا دلیل چار دلیلیں مذکور کرتا ہے یہ کیسا معارضہ ہے اب ہم ان باتوں سے قطع نظر کہتے ہیں کہ کوئی دلیل ان چار دلیلوں سے صحیح اور مفید مخالف نہیں بلکہ اس قبیلہ سے ہے جو شیخ سعدی بوستان میں فرماتے ہیں یکی بر سر شاخ بن مہرید۔ خداوند بوستان نگہ کر دو دید۔ بگفتا کہ این مرد بد میکند۔ نہ بما کہ بانفس خود می کند۔ ایک آدمی درخت پر بیٹھ



کر ٹہنی کاٹ رہا تھا۔ باغبان نے دیکھ کر یہ کہ یہ مرد غلطی کرتا ہے لیکن اس سے میرا نہیں اسکا خود اپنا نقصان ہے۔

### جوابات معارضات :-

(۱) مخالف کا کہنا کہ آئین کا دعا ہونا قرآن و حدیث قطعی الدلالتہ سے ثابت نہیں اسکے چند جوابات ہیں۔ (الف) معانی لغویہ شارح نے تو بیان نہیں کئے لیکن مخالفین انہیں تسلیم کرتے ہوئے کبھی قرآن و حدیث صحیح قطعی الدلالتہ کے طالب نہیں ہوتے تو جب دوسرے معانی لغویہ کے لئے قرآن و حدیث صحیح قطعی الدلالتہ کی طلب نہیں آ نکمیں بند کر کے مان لیتے ہو آئین بھی لغویہ معانی میں سے دعا ثابت ہے لہذا اسے بھی مان لو لیکن ..... (ب) معانی لغویہ کے لئے قرآن و حدیث صحیح کی حاجت نہیں ہوتی بلکہ شرع اور استدلال کرنے والے کا استحسان کافی ہوتا ہے۔ (ن) تمہارا معاوضہ ہی غلط ہے۔ (د) یہ کہ آئین کا ثبوت قرآن و حدیث میں نہیں غلط ہے اس لئے شارح نے لغات کے بیان کے لئے شرعاً کوئی حکم اور حد مقرر نہیں فرمائی۔ اگر مخالف کو انکار ہے تو ہمارا چیلنج قبول کر لے وہ یہ کہ اصطلاحات شرعیہ کا ثبوت قرآن اور احادیث صحیحہ قطعیہ الدلالتہ سے ثابت کرے انشاء اللہ تاقیامت تمام منکرین ثابت نہیں کر سکتے جب اصطلاحات شرعیہ کا یہ حال ہے تو معانی لغویہ کے لئے قرآن و حدیث سے ثابت کا مطالبہ کیوں۔ ہاں یہ حق ہے کہ شارح کے اقوال و افعال مجتہدین امت اجتہاد کر کے معانی و مطالب متعین کرتے ہیں لیکن آئین تو اسکی بھی محتاج نہیں اس لئے کہ اس کا دعا ہونا مجتہدین کے اجتہاد سے پہلے خود بخود متعین ہے ہم نے اسی تصنیف میں متعدد دلائل سے ثابت کر دکھلایا ہے کہ آئین دعا ہے اگر مخالفین کے پاس آئین کے دعا ہونے کے انکار میں کوئی آیت یا حدیث صریح ہے تو لائیں۔ ہم انشاء اللہ اسکے جواب کے لئے ہر وقت تیار ہیں۔

(۲) مخالف کا کہنا کہ آئین کو قرآن میں بمعنی دعا لینا اقوال ائمہ کے خلاف ہے اسکا یہ قول بھی غلط ہے اسکے چند جوابات ہیں۔ (الف) مخالفین کہتے عیار ہیں کہ دلائل قرآنیہ سے

ہٹ کر اقوال ائمہ کی طلب کرتے ہیں یہ انکی نہ صرف جہالت بلکہ حماقت ہے بلکہ خود کو مشرک ثابت کرنا ہے اس لئے کہ ان کا اصول ہے کہ تقلید ائمہ مشرک ہے (معیار الحق) (ب) ائمہ پر افتراء اور کھلا بہتان ہے کہ آئین بمعنی دعا۔ اقوال ائمہ کے خلاف ہے حاشا و کلا ہم نے کسی امام کا قول نہیں دیکھا اور نہ کسی امام نے کہا۔

### ازالہ مغالطہ :-

غیر مقلدین کی طرف سے ایک اور مغالطہ پیش کیا جاتا ہے کہ آئین کا بعض علماء نے اسم من اسماء اللہ تعالیٰ ہی تو کہا ہے تو پھر اسے صرف آئین پر زور دینا کہاں کا انصاف ہے اسکا جواب یہ ہے کہ بعض علماء کا بمقابلہ جمہور ایک قول یہ ہے کہ آئین اسم من اسماء اللہ نیز یہ مقابلہ دعا کا نہیں بلکہ مقابل ایک قسم کی دعا ہے یعنی متابین عجب یا فعل کے یعنی مقابل اسم فعل کے ہے کہ یہ دونوں فردا فردا دعا سے ہیں ہاں معارضہ جب تھا کہ مخالف کسی امام سے ثابت کرتا یا مذہب جمہور بیان کرتا کہ آئین کا معنی دعا کرنا صحیح نہیں واللہ لازم باطل فکلذلزم (لازم باطل تو ملزوم خود بخود باطل ہو گیا)۔

سوال :- آئین کا معنی دعا ہونا امام ابو حنیفہ کے قول کے مخالف ہے فرمایا لا یقول الامام آئین انما یقول الماموم وذلک لان الامام داع الماموم مستمع وانما یومن المستمع لا الداعی کمافی سایر الاوعیۃ خارج الصلوۃ۔

جواب :- افسوس ہے کہ مخالفین نے امام اعظم کے قول کو قرآن پر مقدم کیا علاوہ آنکہ امام صاحب کا قول کو کسی طرح منافات قرآن نہیں اسکا بیان موقوف ایک مقدمہ پر ہے وہ یہ کہ داعی دو قسم ہے (۱) داعی بالفعل ہے جسکی دعا سنکر لوگ آئین کہتے ہیں اسکے مقابل کو مستمع کہا جاتا ہے (۲) داعی بالقوة ہے کہ آئین کہنے کے باعث داعی ہے تو بعد تمہید حذاب ہم کہتے ہیں کہ مراد امام داعی سے قسم اول ہے۔ پس مقابلہ داعی بمعنی اول مؤتمن کے ساتھ صحیح ہے بخلاف داعی فیما نحن فیہ اور بخلاف دعا کہ اجیبہ دعوتکما میں ہے کہ وہ آئین کہنے کے



بہت بمعنی ثانی ہے ولا معارضة فلا منافاة (یہاں نہ کوئی معارضہ ہے اور نہ منافاة)

سوال: حدیث میں ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لرجل قد ارجح فی المسئلة اوجب ان ختم فقال من القوم بائنی شئی یتختم فقال امین فانه ان ختم بائین فقد اوجب اس میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آمین کو خاتم دعا ٹھہرایا اور خاتم مغایرہ اس شے کے ہے کہ جسکی خاتم ہی ہوتی ہے پس قرآن میں اگر آمین بمعنی دعا حقیقہ لیجائے تو مخالفت بائین الحدیث والقرآن لازم آئیگی تو قرآن میں تاویل اختیار کی

جواب: ترجیح حدیث قرآن پر صحیح نہیں یہ بھی ایک امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کوئی صحیح قول نہیں کہ آمین دعا نہیں غیر مقیدین کے امام اعظم رضی اللہ عنہ کے فقہی مسئلے سے از خود ان پر بہتان تراشا ہے مسئلہ کی عربی عبارت اصل ہم نے لکھی ہے تاکہ اہل انصاف حقیقت کو سمجھ سکیں مسئلہ مذکورہ کا خلاصہ یہ ہے کہ نماز باجماعت میں ولا الضالین کے بعد آمین امام نہ کہے بلکہ معتدی کہے اس لئے امام نے سورۃ الفاتحہ والی دعا مانگی ہے وہ داعی دعا مانگنے والا ہے اور مقتدی مستمع دماع ہے اور سب آمین کہ نہ کہ داعی جیسے کہتے ہیں وہی بات یہاں (جواب ۲)

غیر مقلدین دعو کہ دینے کے استاد ہیں جب ہم دلائل دیتے ہیں تو کہتے ہیں بخاری شریف میں دکھاؤ اور جو ہماری دلیل بخاری شریف میں ہوگی تو اس کا نام تک نہ لیں گے حالانکہ بخاری شریف میں صاف لکھا ہے کہ قال: آمین دعا حضرت عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ آمین دعا ہے۔

جواب ۳

اکثر غیر مقلدین علم سے کورے ہوتے ہیں اور کچھ پڑھے ہوتے ہیں تو انہیں مطالعہ نہیں ہوتا انکے علمی اضافہ کے لئے چند حوالہ جات حاضہ ہیں تمام مفسرین آمین کو دعا لکھ رہے ہیں یاد رہے کہ آمین عام اس سے کہ بمعنی استجب یا کذا لک کیون یا فعل یا اسم یا نام خدا ہے بمعنی دعا ہے کیونکہ سوائے احتمال پنجم کے آمین اسم فعل بمعنی امر کے ہے اور امر نسبت اعلیٰ

کی دعا ہے اور احتمال پنجم پر تقدیر عبارت یا آمین استجب ہے۔ قال البخاری فی صحیحہ عطاء آمین دعا۔ وفی المعالم تحت اجیبت دعوتکما والتامین دعا۔ وتحت قوله آمین معناه اللهم استجب وقال ابن عباس وقادہ معناه کذا لک کیون وفی تفسیر روح البیان تحت قوله تعالیٰ قد اجیبت دعوتکما والتامین دعا لانه معناه استجب اه وفی الکشاف آمین صوت سمی بہ الفعل الذی حوا استجب کما کان روید وجمیل وحلم فسمی بھا الافعال التی ہی امہل واسرع واقل وعن ابن عباس سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معنی امین فقال فعل اه وفی المدارک آمین صوت سمی بالفعل الذی ہوا استجب کما ان روید اسم لا مہل عن ابن عباس سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن معنی آمین فقال فعل وفی التفسیر المظہری قال البخوی قال ابن عباس آمین معناه اسمع اسمع واستجب واخرج الثعلبی عن ابن عباس قال سالت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن معنی آمین فقال فعل اه النووی فی شرحہ لمسلم معناه استجب اه۔ وفی شرح الموطا للفقاری معناه استجب عند المبحور وقل ہوا اسم من اسماء اللہ تعالیٰ رواہ عبد الرزاق باسناد ضعیف من طریق ہذا قال ابن سیاف التامی وانکرہ جماعۃ کما ذکرہ السیوطی اه۔

خلاصہ: ان تمام عبارات کا خلاصہ یہ ہے کہ جمہور کے نزدیک آمین بمعنی دعا ہے ایک ضعیف مذہب میں آمین اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے ایک اسم بتایا ہے لیکن وہ بھی تاویل بمعنی دعا مانتے ہیں۔



مزید بر آں :- دیگر چند اور حوالہ جات لیجیئے۔ وفی القسطلانی ومعناه عند المجهور اللهم استجب  
وقیل هو اسم من اسماء اللہ تعالیٰ رواہ عبد الرزاق عن ابی ہریرۃ باسناد ضعیف وانکرہ جماعۃ مستحکم  
النودی و عبارتہ فی التہذیب حدیث لا یصح لانه لیس فی اسماء اللہ تعالیٰ اسم مبنی ولا غیر معرب واسماء اللہ  
تعالیٰ لا تثبت الا بالقرآن والسنۃ وقد عدم الطریقان او فی البحار معنا استجب لی او کذلک فلیکن  
قال الثمنی قولہ آمین انہ اسم من اسماء اللہ تعالیٰ ومعنا یا آمین استجب وردہ النودی اذ لم یثبت  
بالقرآن والسنۃ المتواترۃ واسماءہ تعالیٰ لا تثبت بدوہما ہا و فی التفسیر الکبیر لان قولہ آمین۔ تاویلہ  
استجب او ان نقول معتبرہ سے ثابت ہوا کہ آمین عند المجہور اسم فعل بمعنی دعا ہے اور  
عند البعض اسم الی ہے لیکن دونوں تقدیروں پر بمعنی دعا مستعمل ہے۔

سوال :- تمہارے بیان کردہ معنی کے علاوہ مفسرین نے اور معانی بھی آمین کے ثابت ہیں  
کیوں نہیں کہ آمین اسم فعل ہو جسکا معنی کذلک کیون ہو یا انکہ خاتم دعا ہو والمعالم بلکہ  
حدیث میں بھی آیا ہے کما رواہ ابو داؤد انہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لرجل قد ارح فی المسکتہ  
او جب ان ختم فقال من القوم بای شئ یتحتم فقال با آمین فانه ان ختم با آمین فقد او جب۔ ایک  
شخص نے دعائیں بہت عجز کیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر یہ شخص اسی دعا پر  
مہر لگا دے تو اسکی دعا ضرور قبول ہوگی۔

جواب :- یہاں دھوکہ دیا کہ اسم فعل سوائے معنی امر کے بھی آتا ہے کیونکہ  
اسماء  
افعال دو قسم ہیں بمعنی ماضی و بمعنی امر فی الفوائد الضیاتیۃ اسماء الافعال ما کان ای اسم کان  
بمعنی الامر والماضی الذی ہما من اقسام المبنی الاصل فعلتہ بنا۔ وہا کو نہا مشابہا۔ تمام اسمائے افعال  
بمعنی امر و ماضی ہوتے ہیں اور یہ دونوں مبنی الاصل کی قسمیں ہیں اسلئے کہ انہیں مبنی الاصل سے  
مشابہت ہے اور اسم فعل بمعنی مضارع کبھی نہیں ہوتا پس کذلک کیون یا بمعنی ماضی ہے یا  
بمعنی امر بمعنی ماضی ہونا ناجائز نہیں ورنہ لگ کان جسکا معنی فارسی میں سمجھناں بودے ہوتا پس  
متعین بمعنی امر ہوا کہ جسکا معنی سمجھناں تھا یاد رہے کہ اسکا مؤید کتب تفاسیر و لغات ہیں۔

تائید از کتب لغت :- ہر مذہب کی عادت ہے کہ مسئلہ کو عوام کی نظروں میں کمزور  
کرنے کے ارادے پر انکار کر کے عقلی دھوکوں سلو کام لیتے ہیں تحقیق سے تو انہیں دور کا  
واسطہ نہیں اور نہ ہی فنون کا مطالعہ ہوتا ہے فقیر کتب تفاسیر کے ساتھ کتب لغت کے حوالے  
پیش کرتا ہے۔

مجمع البحار میں ہے او لک (کذلک) فلیکن۔ صراح میں ہے آمین فی الدعاء اجابت کن و چنیں  
باد۔ غیاث میں ہے آمین اسم فعل است بمعنی قبول کن دعاء را یا بمعنی چٹاں باد۔  
ازالہ و ہم :- اعتراض میں آمین کو مضارع کے معنی میں بتایا گیا ہے یہ نری جہالت ہے  
کیونکہ کسی نحو و لغت اور تفسیر وغیرہ میں نہیں کہ اسم فعل بمعنی مضارع ہو اور سوال میں یہ  
اثر دیا گیا کہ احناف آمین کو سوائے دعاء کے اور کسی معنی کو نہیں مانتے یہ بھی سراسر بہتان ہے  
جیسے انکی عادت ہے کہ بہتان تراشیوں میں تمام مذہب سے سب سے آگے ہیں ہم نے  
کب کہا ہے کہ آمین دعاء کے علاوہ دوسرے معنی میں نہیں آتا ہم نے یہاں فاتحہ کے  
اختتام پر آمین کا معنی دعاء کا دعویٰ کیا ہے اور وہی حق ہے اور دلائل سے ثابت ہو چکا ہے  
لیکن انہیں دلائل سے کیا غرض۔

سوال :- جب تم خود مانتے ہو کہ اسم فعل ماضی کے معنی میں بھی آتا ہے اور ماضی خبریہ ہے اور تم  
دعا ثابت کر رہے ہو اور دعاء جملہ انشائیہ ہے جیسے نحو میر پڑھنے والا بھی جانتا ہے۔

جواب :- یک شد دو شد والا معاملہ ہے یہ سوال ڈبل جہالت ہے اس لئے کہ جملہ خبریہ جملہ  
انشائیہ کے معنی میں عام مستعمل ہوتا ہے جب قرینہ ہو اسی نحو میر میں جملہ خبریہ کو نہ صرف  
دعا میں جملہ انشائیہ کی طرف منتقل کرنا ہے بلکہ بعت اشتریت بھی جملہ خبریہ جملہ انشائیہ میں  
مستعمل ہو رہا ہے وغیرہ اور علم نحو و بیان وغیرہ میں جملہ خبریہ کا جملہ انشائیہ کا استعمال عام  
قاعدہ ہے اس قاعدہ پر آمین کا معنی یقیناً چنیں باد (خدا کری ایسے ہو) ہو گا نہ کہ چنیں ایسے ہوتا  
تھا۔



ازالہ وہم :- مخالفین نے ابو داؤد کی حدیث سے استدلال کر کے تاثر دیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دعا مانگنے والے شخص کو خاتم (مہر) یعنی آمین کہنے کا فرمان اشارہ کرتا ہے دعا اور ہے آمین شے دیگر یہ غلط ہے اس لئے دعا اور آمین کو آپس میں مغایرت نہیں دعا کے علاوہ آمین کا دوسرا معنی ثابت کرنا اہل علم کا شیوہ نہیں ہاں جہالت سے ہو تو اسکی مجبوری ہے۔

ازالہ مغالطہ :- ابو داؤد شریف کی حدیث مذکور میں آمین کو خاتم فرمانا انگشتی (معروف معنی) مراد لینا بھی جہالت بلکہ حماقت ہے اور نہ ہی یہ معنی یہاں متصور ہو سکتا ہے بلکہ یہاں خاتم بمعنی مطلقاً منقطع بہ الیٰ شے ہے اور مانقطع بہ الیٰ شے کی جنس سے ہوتا ہے جیسے آمین غار کی جنس سے ہے اور قاعدہ ہے کہ جنس شئی شے کے معیار نہیں ہوتی اس سے یقینی طور ثابت ہوا کہ آمین دعا ہے۔

امثلہ در توضیح مسئلہ :- چند روایات حاضر ہیں جنہیں ثبوت ملتا ہے کہ خاتم دعا از جنس دعا ہے۔

(۱) اللہ تعالیٰ نے فرمایا و لکن رسول اللہ و خاتم النبیین خاتم النبیین حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم خاتم ہیں لیکن ”النبیین“ کے زمرہ میں داخل بھی ہیں ثابت ہوا کہ شے اپنی جنس میں داخل ہوتی ہے۔

(۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے فرمایا کہ نزل ملک فقال ابشیر بنورین او تیتہما لم یوت بنی قبلک فاتحہ الکتاب و خواتیم سورۃ بقرۃ۔ فرشتہ نازل ہوا اور عرض کی کہ اے حبیب خدا صلی اللہ علیہ وسلم آپکو بشارت ہو دو نوروں کی جو صرف آپکو دے گئے آپ سے قبل کسی نبی علیہ السلام کو نہیں دے گئے فاتحہ اور سورۃ البقرہ کے خواتیم یعنی آمن الرسول الخ دیکھتے سورۃ البقرہ میں آمن الرسول داخل ہے۔

(۳) سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سریہ

روانہ فرمایا اور انکا امیر لشکر یقرہ لاصحابہ صلوٰۃ تم فینقطع بقل هو اللہ احد۔ اپنے مقتدیوں کے لئے قرآن فرماتا تو سورۃ اخلاص پر نماز ختم کرتا۔

اس حدیث میں قرآن کے ذکر کے بعد سورۃ اخلاص مذکور ہوتی ظاہر ہے قرآن (القرآن) میں سورۃ اخلاص داخل ہے۔

ان دلائل سے ثابت ہوا کہ آمین دعا کے معیار نہیں فلہذا اسوالیہ حدیث شریف میں دعا کے بعد آمین کو خاتم کہنا اسے دعا ہونے سے خارج نہیں کرتی یہی ہمارا مدعا کہ آمین دعا ہے اور دعا میں خفا مستحسن ہے۔

غیر مقلدین کی پیش کردہ احادیث :- انکا خلاصہ جواب یہ ہے کہ وہ روایات مجروح اور ضعیف ہیں جو قابل حجت نہیں چند نمونے ملاحظہ ہوں۔

سوال ۱:- ترمذی شریف میں حضرت واسل ابن حجر سے روایت ہے۔ قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرا غیر المغضوب علیہم ولا الضالین و قال آمین و مد بھا صوتہ۔ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا کہ آپ نے غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پڑھا اور آمین فرمایا اپنی آواز کو اس پر بلند کیا معلوم ہوا کہ آمین بلند آواز سے کہنا سنت ہے۔

جواب :- حدیث کا غلط ترجمہ ہے اس میں مد ارشاد ہوا مد بھا سے بنا ہے۔ اس کے معنی بلند کرنا نہیں بلکہ آواز کھینچنا ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ حضور نے آمین بروزن کریم قصر سے نہ فرمائی بلکہ بروزن قالین الف اور میم خوب کھینچ کر پڑھی۔ لہذا اس میں مخالفین کی کوئی دلیل نہیں۔ ترجمہ کی غلطی ہے۔

(قاعدہ) مد کا مقابل قصر خفاء کا مقابل جہد کا مقابل خفض ہے اگر یہاں جہر ہوتا تو دلیل صحیح ہوتی جہر کسی روایت میں نہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ انہ یعلم الجہر وما یخفی۔ بے شک رب تعالیٰ جانتا ہے بلند اور پست آواز کو رب تعالیٰ نے یہاں خفاء کا مقابل جہر فرمایا نہ کہ مد۔

سوال ۲:- ابو داؤد شریف میں حضرت واسل ابن حجر سے روایت ہے۔ قال کان رسول اللہ صلی اللہ



علیہ وسلم اذا قرا ولا الضالین قال آمین ورفع بجا صوته۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب پڑھتے ولا الضالین تو فرماتے تھے آمین اور اس میں اپنی آواز شریف بلند فرماتے تھے۔ یہاں رفع فرمایا جس کے معنی ہیں اونچا کیا بلند کیا معلوم ہوا کہ آمین اونچی آواز سے کہنا سنت ہے۔

جواب:- (۱) حضرت واسل ابن حجر کی اصل روایت میں مد ہے۔ جیسا کہ ترمذی شریف میں وارد ہوا۔ جس کے معنی کھینچنے کے ہیں۔ نہ کہ بلند کرنا یہاں اسناد کے کسی راوی نے روایت بالمعنی کی مد کو رفع سے تعبیر فرمایا اور مراد وہی کھینچنا ہے نہ کہ بلند کرنا روایت بالمعنی کا عام دستور تھا۔

(۲) ترمذی اور ابو داؤد کی روایتوں میں نماز کا ذکر نہیں صرف حضور کی قرأت کا ذکر ہے ممکن ہے کہ نماز کے علاوہ خارجی قرأت کا ذکر فرمایا گیا ہو مگر جو روایات ہم نے پیش کی ہیں ان میں نماز کا صراحتہ ذکر ہے لہذا احادیث میں تعارض نہیں اور نہ احادیث ہمارے خلاف ہیں۔

(۳) آمین بالجہر اور آمین خفی کی احادیث میں تعارض ہے۔ مگر جہر والی روایتیں قرآن کریم کے خلاف ہیں لہذا ترک کے لائق ہیں اور آہستہ کی روایتیں قرآن کے مطابق ہیں لہذا واجب العمل ہیں۔

(۴) آہستہ آمین کی حدیثیں قیاس شرعی کے موافق ہیں اور جہری آمین کی حدیثیں اس کے خلاف لہذا آہستہ آمین کی حدیثیں قابل عمل ہیں۔ اس کے خلاف قابل ترک، قرآنی آیتوں اور قیاس شرعی کا ذکر فن اصول فقہ میں مفصل مذکور ہے۔

(۵) آمین جہری والی حدیثیں قرآن شریف سے اور ان احادیث سے جو ہم پیش کر چکے ہیں منوٰخ ہیں۔ اسی لئے صحابہ کرام ہمیشہ آہستہ آمین کہتے تھے اور اسی کا حکم دیتے تھے۔ اور زور سے آمین کہنے سے منع کرتے تھے۔ جیسا کہ باب اول میں ذکر کیا گیا۔ اگر جہر کی حدیثیں منوٰخ نہیں تھیں تو صحابہ نے عمل کیوں چھوڑ دیا۔

سوال:- ابن ماجہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قال غیر المغضوب علیہم ولا الضالین قال آمین حتی یسمعہا حل الصف الاول فیرتج بہا المسجد۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فرماتے تو آمین فرماتے یہاں تک کہ پہلی صف والے سن لیتے تو مسجد گونج جاتی تھی۔

جواب:- ہر مذہب بالخصوص غیر مقلدین کی عادت ہے کہ بعض اوقات صرف اپنا دعویٰ ثابت کرنے کے لئے آیت یا حدیث وغیرہ ادھوری بیان کرتے ہیں یہاں وہ چال چلی ہے حالانکہ اس روایت کو مکمل پڑھتے تو مطلب واضح ہو جاتا اصل روایت یوں ہے کہ۔ عن ابی ہریرہ قال ترک الناس التامین وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ۔ لوگوں نے آمین کہنا چھوڑ دی حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم الخ۔

(فائدہ) اس جملہ سے معلوم ہوا کہ عام صحابہ کرام نے بلند آواز سے آمین چھوڑ دی تھی جس پر سیدنا ابو ہریرہ یہ شکایت فرما رہے ہیں اور صحابہ کا کسی حدیث پر عمل چھوڑ دینا اس حدیث کے نسخ کی دلیل ہے۔ یہ حدیث تو ہماری تائید کرتی ہے نہ کہ تمہاری۔

(۳) اگر یہ حدیث صحیح مان بھی لی جاوے تو عقل اور مشاہدہ کے خلاف ہے اور جو حدیث عقل و مشاہدہ کے خلاف ہے وہ قابل عمل نہیں خصوصاً جبکہ تمام احادیث مشہورہ اور آیات قرآنیہ اسکے خلاف ہیں علاوہ عرف عام کے بھی خلاف ہے اس لئے کہ اس حدیث میں مسجد گونج جانے کا ذکر ہے حالانکہ گنبد والی مسجد میں گونج پیدا ہوتی ہے نہ کہ چھپر والی مسجد میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد شریف آپ کے زمانہ میں چھپر والی تھی۔ وہاں گونج پیدا ہو ہی کیسے سکتی تھی۔ آج کوئی غیر مقلد صاحب کسی چھپر والے گھر میں شور مچا کر گونج پیدا کر دکھاویں انشاء اللہ جیتختے جیتختے مرجاویں گے مگر گونج پیدا نہ ہوگی۔ اس کے باقی وہ جواب ہیں جو پہلے بیان کئے گئے۔

(۴) یہ حدیث قرآن کریم کے بھی خلاف ہے۔ رب فرماتا ہے لا ترفعوا صواتکم فوق صوت



النبی۔ اپنی آوازیں نبی کی آواز سے اونچا نہ کروا کر صحابہ نے اتنی اونچی آمین کہی کہ مسجد گونج گئی تو ان سب کی آواز حضور کی آواز سے اونچی ہو گئی۔ قرآن کریم کی صریح مخالفت ہوتی۔ جو حدیث مخالف قرآن ہو قابل عمل نہیں۔

سوال۔ بخاری شریف میں ہے۔ وقال عطاء آمین دعا۔ امن ابن الزبیر ومن ورائہ حتی ان للمسجد للجبہ۔ حضرت عطا فرماتے ہیں کہ آمین دعا ہے اور حضرت ابن زبیر اور انکے پیچھے والوں نے آمین کہی یہاں تک کہ مستجد گونج پیدا ہو گئی۔ اس حدیث میں صاف معلوم ہوا کہ آمین اتنی چیخ کر کہنا چاہتے کہ مسجد میں گونج جاوے۔

جوابات۔ (۱) اس کا پہلا جملہ ہمارے مطابق ہے کہ آمین دعا ہے اور قرآن کریم فرماتا ہے کہ دعا آمینہ مانگو۔

(۲) اس حدیث میں نماز کا ذکر نہیں نہ معلوم خارج نمازیہ تلاوت ہوتی یا نماز میں ظاہریہ ہے کہ خارج نماز ہو گئی۔ تاکہ ان احادیث کے خلاف نہ ہو جو ہم نے پیش کیں۔

(۳) یہ حدیث عقل و مشاہدہ کے خلاف ہے۔ کیونکہ بچی اور چھپر والی مسجد میں گونج پیدا نہیں ہو سکتی۔ لہذا واجب التاویل ہے۔ اگر قرآن کی آیت بھی عقل شرعی اور مشاہدہ کے خلاف ہو تو وہاں تاویل واجب ہوتی ہے ورنہ کفر لازم آ جاتا ہے۔ آیات صفات کو تشابہ مان کر صرف ایمان لاتے ہیں۔ اس کے ظاہری معنی نہیں کرتے کیونکہ ظاہری معنی عقل شرعی کے خلاف ہیں۔

جیسے۔ ید اللہ فوق ایدہم فانما تولوا فثم وجہ اللہ۔ ان کے ہاتھوں پر اللہ کا ہاتھ تم جدر پھرو گے ادھر ہی اللہ کا منہ ہے۔ خدا کے لئے ہاتھ منہ ہونا عقل کے خلاف ہے۔ لہذا یہ آیات واجب التاویل ہیں نیز رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ تغرب فی عین جمیۃ۔ ذوالقرنین نے سورج کو کیچڑ کے پتھریں ڈوبتے دیکھا سورج کا ڈوبتے وقت آسمان میں اترتا عقل کا تقاضہ ہے لہذا اس کی تاویل لازم پڑھنا اور ہے حدیث سمجھنا کچھ اور اسی لئے ہم غیر مقلدین کو کہتے ہیں کہ حدیث سمجھنے کا شوق ہے تو ہمارے مدرسے میں داخل ہو جاؤ !!۔

خلاصہ یہ ہے کہ ایسی کوئی حدیث صحیح مرفوع نہیں جس میں نماز میں آمین بالجہر کی تصریح ہو ایسی صحیح حدیث نہ ملی ہے نہ ملے گی۔ اس طرح مخالفین اور روایات بھی پیش کرتے ہیں انکا بھی یہی حال ہے مثلاً سنائی شریف میں ہے۔ اخبرنا محمد بن عبید اللہ بن عبد الحکم ثنا شعبہ اللیث بن سعد عن خالد بن یزید عن سعید ابن حلال عن نعیم المجر قال مشیث وراہ ابی حریرۃ فقرء بسم اللہ الرحمن الرحیم ثم بام القرآن حتی قال غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقال آمین الحدیث۔ سوال۔ جتنا روایات حنفی آمین بالغفامیں پیش کرتے ہیں وہ سب ضعیف ہیں اور ضعیف سے استدلال نہیں کر سکتے (وہی پرانا یاد کیا ہوا سبق) دیکھو واسل ابن حجر کی ترمذی والی روایات جو تم نے پیش کی اس کے متعلق ترمذی فرماتے ہیں۔ حدیث سفیان اصح من حدیث شعبہ فی هذا الی ان قال وخفض بھا صوتہ وانما حوہ بھا صوتہ۔ آمین کے بارے میں سفیان کی حدیث شعبہ کی حدیث سے زیادہ صحیح ہے شعبہ یہاں کہتے ہیں خفض یعنی حضور نے پست آواز سے کہا حالانکہ مد ہے یعنی کھینچ کر آمین فرمائی۔

جواب۔ خدا کا شکر ہے کہ تم مقلد تو ہوئے امام ابو حنیفہ کے نہ سہی کسی اور کے جیسے۔ یہاں امام ترمذی کو مانا کہ ہر جرح آنکھ بند کر کے قبول کر لیتے ہو حالانکہ اس حدیث کے ضعف کی اصل وجہ یہ ہے کہ یہ تمہارے خلاف ہے۔ اگر تمہارے حق میں ہوتی تو آنکھ بند کر کے مان لیتے ہاں اس سوال کے چند جوابات ہیں۔



(۱) ہم نے آہستہ آہستہ آئین کی متعدد سندیں پیش کیں۔ کیا سب سندیں ضعیف ہیں اور سب شعبہ راوی آرہے ہیں۔ اور شعبہ ہر جگہ غلطی کر رہے ہیں یہ ناممکن ہے۔  
(۲) اگر ہماری متعدد اسنادیں ساری کی ساری ضعیف بھی ہوں تب بھی سب مل کر قوی ہو گئیں۔

(۳) شعبہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے بعد اسنادیں شامل ہوتے جن سے یہ حدیث ضعیف ہوئی امام صاحب کو یہ ہی حدیث باطل صحیح ملی تھی۔ بعد کا ضعف پہلے والوں کو مضر نہیں۔  
(۴) اگر پہلے سے ہی یہ حدیث ضعیف تھی جب بھی امام اعظم سراج امت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے قول کو قبول کرنا ہو گا اس لئے کہ ضعف فی السند آپکے زمانہ کے بعد ہوا۔  
(۵) چونکہ اس حدیث پر عام امت مسلمہ نے عمل کر لیا ہے لہذا حدیث کا ضعیف جاتا رہا اور حدیث قوی ہو گئی۔ جیسا کہ اصول فقہ کا مسلمہ قاعدہ ہے۔

(۶) حدیث کی قرآن کریم تائید کر رہا ہے اور بلند آواز کی حدیث قرآن کے خلاف ہے لہذا آہستہ آہستہ آئین کی حدیث قرآن کی تائید کی وجہ سے قوی ہو گئی جیسا کہ اصول فقہ کا قاعدہ ہے۔

(۷) اس حدیث کی قیاس شرعی تائید کر رہا ہے۔ اور بلند آواز کی حدیث قیاس شرعی کے اور عقل شرعی کے خلاف ہے لہذا آہستہ آہستہ آئین کی حدیث قوی ہے اور بلند آواز کی حدیث ناقابل عمل۔ غرضیکہ آہستہ آہستہ آئین کی حدیث بہت قوی ہے اس پر عمل چاہئے۔

سوال:- ابو داؤد شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور جب سورہ فاتحہ سے فارغ ہوتے تو:- قال آمین حتی یسمع من یلیہ من الصف الاول۔ اس طرح آمین کہتے کہ صف الاول میں جو آپ سے قریب ہو تا وہ سن لیتا۔

جواب:- یہ حدیث تمہارے نبی خلاف ہے کیونکہ پہلی تمہاری روایتوں میں تھا کہ مسجد گونج جاتی تھی اور اس میں آیا کہ صرف بیچھے والے ایک دو آدمی ہی سنتے تھے (۲) اسی حدیث

کی اسناد میں بشر ابن رافع آرہا ہے۔ اسے ترمذی نے کتاب الجناز میں حافظ ذہبی نے میزان میں سخت ضعیف فرمایا احمد نے اسے منکر الحدیث کہا ابن معین نے اس کی روایت کو موضوع قرار دیا امام نسائی نے اسے قوی نہیں مانا۔ یہاں شعبہ نے تین جگہ پر خطا کی (۱)  
حجر ابی العنبر کہا حالانکہ وہ حجر ابن العنبر ہے جسکی کنیت ابوالسکن ہے (۲) علقمہ بن وائل کو زیادہ کیا حالانکہ علقمہ نہیں (۳) خفض صوتہ کہا حالانکہ مد صوتہ کہنا تھا چنانچہ امام ترمذی جو صحاح کے تیسرے نمبر پر ہے اور امام بخاری جیسے امام الحدیث کو گواہ بنا کر فرماتے ہیں:-  
سمعت محمداً یقول حدیث سفیان اصح من حدیث شعبہ فی هذا وخطا۔ شعبتہ فی مواضع من هذا الحدیث فقال عن حجر ابی العنبر وهو حجر بن العنبر ویکنی بابی لکن وزاد فیہ عن علقمہ بن وائل ولس فیہ عن علقمہ وانما حو عن حجر بن عمن عن وائل بن حجر وائل خفض بہا صوتہ انما ہوید بہا۔ ابو عیسیٰ ترمذی نے کہا کہ میں نے محمد ابن اسمعیل بخاری سے سنا کہ وہ کہتا تھا کہ حدیث سفیان اصح ہے حدیث شعبہ سے آئین کے باب میں شعبہ نے اس حدیث کی چند جاییں خطا کی پس کہا شعبہ نے عن حجر ابی العنبر حالانکہ وہ حجر ابن العنبر ہے کنیتہ اسکی ابوالسکن ہے اور شعبہ نے زیادتی کی اس اسناد میں کہا عن علقمہ ابن وائل حالانکہ اس اسناد میں علقمہ ہے روایت نہیں روایت تو حجر بن عمن سے ہے کہ وہ وائل ابن حجر سے کرتا ہے اور نیز کہا شعبہ نے خفض بہا صوتہ اور حدیث میں ہے تد بہا صوتہ۔

جوابات از اویسی غفرلہ:- ہم امام ترمذی اور امام بخاری رحمہما اللہ تعالیٰ کا احترام کرتے ہیں اور انہیں فن حدیث کی نقل کے امام مانتے ہیں لیکن معصوم نہیں مانتے (۱)  
امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا حدیث سفیان کو اصح اور شعبہ کی حدیث کو مجروح فرمایا لیکن بلا دلیل جب تک دلیل نہ ہو کوئی بڑا امام کیوں نہ ہو اس کی بات مسلم نہیں ہوتی۔ (۲) امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا حدیث سفیان کو اصح کہنا تو دلیل ہے کہ شعبہ کی حدیث صحیح ہے اصح حدیث کی صحت کی دلیل ہوتی ہے کیونکہ افعال کی نفی سے فاعل کی نفی نہیں ہوتی اور محدثین کے



نزدیک یہ قاعدہ مسلم ہے اگرچہ سفیان کی حدیث کو اصح کہنے کی بھی امام بخاری رحمۃ اللہ کے ہاں کوئی دلیل نہیں۔ بلا دلیل ہم کسی کی نہیں مانتے کیونکہ ہم مقلد ہیں یہ تو الٹا غیر مقلدین کو مضر بھی ہے کہ وہ کسی امام کی تقلید نہیں کرتے اگرچہ وہ دلائل کے انبار لگا دے یہاں غیر مقلد امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی بات بلا دلیل مان رہے ہیں یا اعلان کریں کہ ہم امام بخاری رحمۃ اللہ کے مقلد ہیں۔ (۳) سفیان رحمۃ اللہ کی روایت کو ہم نے نہیں مانا اور اسکے وجہ ہم نے پہلے عرض کئے ہیں۔ (۴) امام حاکم بھی محدث پایہ کے ہیں انہوں نے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے مقابلہ میں حدیث شعبہ کو صحیح کہا ہے (۵) امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا کہنا کہ ابن العنص کی کنیت صرف ابوالسکن ہے ابوالعنص نہیں امام عینی شارح بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا اس قاعدہ سے تغافل ہے کہ ایک شخص کی دو کنیتیں ہوتی ہیں بہت سے محدثین کرام بلکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی دو کنیتیں ثابت ہیں اور محدثین عظام رحمہم اللہ تعالیٰ سے یہ ثابت کیا کہ ابوالعنص کنیت ابن العنص کی ہے۔ (۶) سفیان نے اپنی روایت میں ابوالعنص کہا ہے حدیث دوم میں ابوداؤد کی اسناد میں اور نیز داری میں ایسا ہی موجود ہے (۷) نیز یہ کہنا کہ شعبہ نے علقمہ کے ذکر کرنے میں خطا کی ہے یہ کہنا امام بخاری رحمۃ اللہ سے موجب تعجب ہے۔ تقریب میں ہے شعبۃ ثقہ حافظ متقن کان الثوری یقول امیر المؤمنین فی الحدیث و کان عابداً تو شعبہ جب ثقہ ہوا اور زیادہ ثقہ معتبر ہے کمافی اصول الفقہ والحدیث پس خطا شعبہ کی طرف نسبت کرنا اگر خطا نہیں تو کیا ہے (۸) اسناد میں علقمہ بن وایل مذکور ہو اور سفیان نے ارسال کیا ہو محدثین کا قاعدہ ہے کہ کبھی ذکر کبھی ارسال کرتے ہیں قال الامام مسلم فی صحیحہ و کذلک کل اسناد الحدیث لیس فیہ ذکر سماع بعضہم من بعض وان کان قد عرف فی الجملۃ ان کلوا احد منہم قد سمع من صاحبہ سماعاً کثیراً فجاز لکل واحد منہم ینزل فی بعض الروایۃ فیسمع من غیرہ عنہ بعض احادیث ثم یرسلہ عنہ احیاً مالا یسمی من سمع عنہ وینشط احیاناً فیسمی اللذینی حمل عنہ کا حدیث و یتراک الارسال امام مسلم رحمۃ اللہ تعالیٰ نے

فرمایا کہ ایسے ہی ہر وہ استاد حدیث کہ جسمیں بعض کو بعض سے سماع حاصل نہیں اگرچہ وہ جمہد معروف ہے کہ انکے ہر ایک نے ایک دوسرے سے بکثرت سنا ہے تو ہر ایک کو جائز ہے کہ وہ دوسرے سے بعض احادیث سنکر بھی ارسال کرے اور اسکا نام نہ لے جس سے سنا ہے کبھی اس سے روایت کر کے اسکا نام لے اور ارسال کا ترک کرے (پھر اس پر چند امثلہ قائم فرمائیں جو چاہے مسلم شریف کا مقام ہذا دیکھ لے تو حضرت امام بخاری کا حکم لگانا خطائے شعبہ پر ترجیح بلا مرجح ہے بلکہ ترجیح مرجح ہے کیونکہ یہاں ایک دلیل قوی ہے کہ سفیان نے ترک ذکر علقمہ کا کیا ہے اور شعبہ نے زیادت نہیں کی ہے وہ دلیل یہ ہے کہ سفیان مدلس ہے اور مدلس جیسا کہ شیخ کو ساقط کرتا ہے ویسا ہی مافوق شیخ کو بھی ساقط کرتا ہے تو جائز ہے کہ علقمہ کو بھی ساقط کیا ہو لہذا عن کے ساتھ روایت کی چنانچہ فرمایا عن سلمہ بن کہیل عن جبر ابن عنص عن وائل بن حجر اور حضرت سید میر شریف رحمۃ اللہ علیہ نے رسالہ اصول الحدیث میں لکھا کہ رباعی یسقط المدلس شیخ و لکن یسقط من بعدہ رجلاً ضعیفاً و صغیراً مدلس کبھی اپنے شیخ کو ساقط نہیں کرتا لیکن اسکے بعد والے کو اسکے ضعیف یا صغیر کی وجہ سے ساقط کرتا ہے امام سفیان ثوری رحمۃ اللہ کا مدلس ہونا عند الحدیث مشہور ہے جسے ہم آگے چل کر عرض کریں گے انشاء اللہ

(۸) امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا فرمانا کہ شعبہ نے خفص بہا صوتہ کہا ہے یہ مصادہ علی المطلوب ہے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ دلیل لائیں کہ خفص بہا صوتہ کسی روایت میں بھی نہیں جب انکا یہ دعویٰ نہیں ہو سکتا تو بلا دلیل انکی بات ہم کیسے مانیں۔ حالانکہ محدثین جانتے ہیں اور غیر مقلدین کو اعتراف ہو گا کہ شعبہ رضی اللہ عنہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے حدیث دانی میں کچھ کم نہیں۔

(۹) خفص بہا صوتہ کی روایت کی تائید امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد حضرت ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ نے بھی دوسری روایت کی ہے تو اسمیں خفص بہا صوتہ ہے۔ اس روایت کو



ہم نے اس رسالہ میں آگے نقل کر رہے ہیں۔

خلاصہ یہ کہ ہم سفیان رضی اللہ عنہ کی حدیث کی صحت کے قائل نہیں کہ وہ مدلس ہیں تو پھر انکو ہمارے مقابلے میں انکی حدیث کا دلیل میں لانا کیسا جبکہ حدیث خفاء (آہستہ پڑھنا آمین کا) قرآن و احادیث صحیحہ و لغات معتبرہ و اقوال مستندہ سے ثابت ہے انہی دلائل کے پیش نظر امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے دلائل سے احتاف کے دلائل کا پہلہ وزنی اور بھاری ہے۔ سوال:- جہر دو قسم ہے اعنیف (سخت) ۲ مستوسط قرآن مجید میں خفاء وہ خفاء مراد ہے جو جہر کے بالمقابل ہونہ کہ جہر مطلق کے بالمقابل تو ہمارے آمین میں جہر مستوسط مقصد ہے نہ کہ جہر مطلق وہ آیت جو احتاف پیش کرتے ہیں وہ ہمارے (غیر مقلدین) کے لئے مضر نہیں

جواب حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے دون الجہر کی تفسیر میں فرمایا المعنی یدکرانہ علی وجہ یسمع نفسه (تفسیر کبیر) معنی یہ ہے کہ وہ خود سننے اور بس۔ جہر مستوسط مراد ہو تو ابن عباس کی تفسیر کے خلاف لازم آتا ہے۔

جواب ۲ تمہارا (غیر مقلدین) کا عوی حدیث صحیح مرفوع کے خلاف ہے وہ بخاری شریف میں ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے غزوہ خیبر کے موقعہ ایک وادی پر جھانک کر دیکھ کر ان صحابہ کرام سے فرمایا جو اللہ اکبر زور زور سے پکار رہے تھے دارفقوا علی انفسکم انکم لاتدعون اسم ولا غائباً انکم تدعون سمیعاً قریباً اپنے نفسوں پر نرمی کرو تم بہرے اور غائب کو نہیں پکار رہے تم تو سمیع و قریب کو پکار رہے ہو یہاں ظاہر ہے کہ حضور علیہ السلام جہر عنیف (سخت) سے روک رہے ہیں نہ کہ جہر مستوسط سے ورنہ اسپر کوئی قید بڑھاتے پھر حضور علیہ السلام نے اس جہر سے مانعت کی علت خود بتادی اسپر دیگر علت کوئی از خود بڑھاتے تو وہ ہمیں مضر نہیں

جواب ۳ آیات میں جس خفا کا ذکر ہے وہ جہر مطلق کا بالمقابل ہے وہ عنیف ہو یا مستوسط غیر مقلدین کی مراد صرف مستوسط میں قرآن کے مطلق کو مقید کرنا لازم آتا ہے اور وہ بلا دلیل

ناجائز ہے

جواب ۴ یہ بھی غیر مقلدین کا حیلہ بہانہ ہے کہ آیت سے جہر مستوسط ثابت ہوتا ہے اور ہم بھی جہر مستوسط کرتے ہیں یعنی آمین مستوسط آواز سے چنانچہ فرماتے ہیں مناسبتہ محمد بن نثرتمن جہیہ فی الحدیث الامر بقول آمین والقول اذا وقع الخطاب مطلقاً حمل علی الجہر ومتی ارید الاسرار و حدیث النفس قید بذلک انہوں نے کہا کہ مناسبتہ حدیث کا ترجمہ کے ساتھ اس جہت سے ہو کہ حدیث میں امر ہے قول الامین کے ساتھ اور جب خطاب قول کے ساتھ مطلقاً واقع ہو تو محمول جہر پر ہوتا ہے اور جب اخفاء اور حدیث نفس اردہ کیا جاوے تو مقید اسکے ساتھ لاتے ہیں:-

جواب ۵:- احادیث صحیحہ میں دو طرز تعلق مذکور ہے (۱) امام کے ولا الضالین کہنے پر (۲) امام سے آمین سننے پر تعلق دوم دوام کی متمم ہے (۱) امام کے آمین کہنے پر امام سے آمین سننے پر تعلق اول میں خاص پہلا معنی ہے پس تعلق محتمل کا قطعی پر حمل کرنا واجب ہے نہ بالعکس تو اس حدیث کا بھی وہی معنی ہے جو حدیث اول کا ہے یعنی تعلق تائین مقتدی کا ولا الضالین کے سننے پر جو تائین کے کہنے کا وقت ہے نہ کہ تائین کے سننے پر اور اس کا دراز کہ حدیث دوم دو معنی کی متمم ہے یہ ہے کہ تائین بھی آمین کہنا ہے نہ کہ سننا یا سنانا اور آمین کہنا آہستہ اور بالجہر دونوں کا محتمل ہے اب قرینہ قطعہ تائین از امام آمین آہستہ کہنے پر یہ ہے کہ امام مالک و امام محمد رحمۃ اللہ علیہما نے اسی حدیث اذا امن الامام میں ذکر کیا ہے اور کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول آمین اس لئے کہ باخبر کرنا حضور علیہ السلام کا آمین کو ال ہے کہ مقتدیوں کو آپ کی آمین پر بوقت غار خبر نہ تھی ورنہ خبر دینے کا کوئی فائدہ نہ ہو گا اس لئے کہ ایسا کرنا دو وجہ سے ہوتا ہے یا مخاطب جاہل کو عالم بنانا ہے یا اپنا عالم ہونا جلتا ہے دو معنی وجہ باطل ہے تو وجہ اول متعین ہوئی ورنہ خبر دینے کا کوئی فائدہ نہ ہو گا۔ نیز امام شافعی و دارمی کا روایت کرنا فان الامام یقول آمین اسی احتمال کا مؤید ہے اور وہ جو عسقلانی و قسطلانی نے فرمایا



ہے موجب تعجب ہے کہ اتنا بزرگ علمی کے باوجود قول کو جہر پر محمول کر دیا۔

**مزید توضیح :-** حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مقتدیوں کے آئین کہنے کو امام کی ولا الضالین کہنے پر معلق فرمایا اور یہ اول دلیل ہے اختلاف آئین امام پر کیونکہ تعلق مذکور مقتضی تعین مقام تائین ہے اور بر تقدیر جہر آئین کے یہ تعلق لغو ہوتی ہے اور قرینہ اخفا بنا برین تعلق وہ حدیث بنائی و داری ہے جس میں فان الامام يقول آئین ہے کیونکہ امام کی آئین کہنا مقتدیوں کو جحلا نا دلیل ہے اس پر کہ مقتدیوں کو آئین کہنی امام پر علم نہیں تھا اور عدم علم مقتدیوں کا مستلزم ہے عدم جہر کو ملا علی قاری نے لکھا فیہ حجتان احد حمای علی مالک بان الامام يقول لھا والثانیۃ علی الثانی بانہ یتخلفہا الامام لانہ لو کان جہرا لکان مسموعا فاستغنی عن قوله فان الامام يقول لھا۔ اس حدیث میں دو جہت ہیں ایک مالک پر اس طرح کہ امام آئین کہتا ہے دوسری شافعی پر کہ آہستہ کہے آئین کو کیونکہ اگر آئین جہر کہتا مقتدی سنتے تو اس وقت اس قول سے کہ قال الامام بقولہا استغنی تھا۔

۵۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قول فانہ من وافق قولہ قول الملا کہ اخفاء آئین امام و موتہم پر دال ہے اسلئے کہ موافقہ کو موجب مغفرت گناہان ٹھرایا ہے لیکن و موافقت مذکور نہیں کہ وقت میں یا اخفاء میں یا نفس کہنے میں ہے اگر موافقت اخفاء میں مطلوب ہے فتعین المطلوب اور اگر کسی اور امر میں مطلوب ہے تو ظاہر ہے کہ بطریق اخفاء وہ موافقت حاصل ہے پس موافقت تامہ فی الجملہ موافقت سے بہتر ہے۔ اس طرح سے آئین آہستہ کہنا ثابت ہوا نہ کہ بالجہر۔ جن کتب میں تائین مقتدی کا تعلق ولا الضالین پر ہے انہی کتب میں تائین امام پر بھی مذکور ہے اذا من الامام فامسوا وادالہ اور عسقلانی نے لکھا ہے کہ قولہ ادا لہ ہے امر بالجہر پر اور نووی میں ہے ومن المختلطین عطاء بن السائب وابو اسحق المبطی وسعید الحریری وسعید بن عربہ و عبد الرحمن ابن عبد اللہ المسعودی وریعہ استاد مالک و صالح مولی التوامہ و حصین ابن عبد الوہاب الکوفی و سفیان بن عیینہ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے اس سند کے بعض راویوں کو مختلط کہا ہے

اور علم اصول حدیث کا قاعدہ مسلمہ ہے کہ مختلط کی حدیث قبل از اختلاط مقبول ہے اور بعد اختلاط و یا انکہ معلوم نہ ہو کہ بعد اختلاط ہے یا قبل از اختلاط مردود ہے امام نووی نے فرمایا اذا اختلاط الشك لا اختلاط ضبط بخرق او حرمان اولد حاب بصرہ او نحو ذلک قبل حدیث من اخذ عنہ قبل الاختلاط ولا یقبل حدیث من اخذ عنہ بعد الاختلاط او شگلکافی وقت اخذہ جب ثقہ راوی محقق ہو بوجہ اختلاط ضبط یا فرق یا باڑھا پے یا سبب اندھا ہونے کے وغیرہ تو اسکی حدیث جس نے قبل از اختلاط لی ہے قبول ہے اور بعد از اختلاط یا اسکے اختلاط قبل و بعد میں شک ہے تو اسکی حدیث قبول نہیں۔

نام کتاب خوشبوئے رسول

مصنف علامہ فیض احمد صاحب لویس

المصنفت امام اہلسنت فاضل بریلوی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں

واللہ جو مل جائے میرے گل کا پسینہ

مانگے نہ کبھی عطر نہ پھر چاہے دلہن پھول

رسول اللہ ﷺ اگر کبھی صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے او جھل ہو جاتے تو صحابہ کرام علیہم رضوان کے لئے فراق نبوی ناقابل برداشت ہو تا فوراً تلاش میں نکل کھڑے ہوتے اور راستوں کو سونگھتے۔ جن راستوں سے ہمارے حضور تشریف لے جاتے وہ راستے خوشبوئے رسول ﷺ سے مہکے ہوئے معطر اور معتبر ہوتے اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین انہی خوشبوؤں کے ذریعے حضور ﷺ کی بارگاہ تک پہنچ جاتے بس اسی چیز کا ذکر ہے زیر تبصرہ کتاب خوشبوئے رسول میں جان و ایمان کو معطر کرنے کے لئے یہ کتاب بہترین ہے

ناشر مکتبہ اویسیہ رضویہ سیرانی روڈ بہاولپور



جواب:- اس مسئلہ میں علی الجبار ہے اور اسکی حدیث مرسل ہے اور مرسل غیر مقلدین کے نزدیک ناقابل عمل ہے فلہذا حجتہ نہیں ہو سکتی۔

سوال:- ابن ماجہ کی روایت سے آمین بالجہر کا ثبوت ملتا ہے۔

جواب:- سوال گو گو ہے فقیر پوری سند عرض کر کے تفصیل لکھتا ہے ملاحظہ ہو:-

حدیثنا عثمان ابن ابی شیبہ ثنا حمید بن عبد الرحمن ثنا ابن ابی لیلی عن سلمۃ - ایسے ہی یہودیوں کے حسد والی حدیث کی بھی سند حاضر ہے:- حدیثنا العباس بن الولید الخلال الدمشقی ثنا

مروان بن محمد وابو مسھر قال ثنا خالد بن یزید بن صبیح المری ثنا طلحہ بن عمرو عن عطاء عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما حسد تکم الیہود۔ سند میں ابن ابی لیلی راوی کے

متعلق محدثین کا فیصلہ ہے کہ وہ سنی الحفظ ہے اور طبقات سابقہ سے ہے تقریب میں ہے محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی سنی الحفظ جدا من السابقہ اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا

ابن ابی لیلی لا یتحج بہ (رواہ الترمذی) اور سنی الحفظ کے متعلق نخبہ میں ہے ثم الطعن اما ان یکون بکذب الراوی او تہمتہ بذلک او فحش غلطہ اور غفلتہ او فسقہ او وہمہ او مخالفتہ او۔ جہالتہ او بدعتہ

او سوء حفظہ اور راوی کا طعن یا تو بسبب کذب کی یا تہمت کذب کے یا بہت غلطی کے یا غفلت یا فحش یا وہم یا مخالفت ثقات یا جہالتہ حال یا بدعتہ یا بد حفظی کی جہت سے ہوتا ہے۔

ایسے ہی ابن عدی بھی مخطی ہے تقریب میں ہے ابن عدی مخطی من الثالثین ابن عدی مخطی ہے اور تیسرے طبقہ کا ہے اور یہ حدیث حضرت علی المرتضیٰ کے قول کے بھی خلاف ہے طحاوی

شریف میں ان سے مروی ہے عن وائل بن حجر کان عمرو علی لا یتحجران بالبسملة لا بالتعوذ ولا بالتائین وائل بن حجر فرماتے ہیں کہ عمرو علی رضی اللہ عنہ کبھی بسم اللہ اور تعوذ اور آمین کو جہر

سے نہیں کہتے تھے۔ دوسری سند میں حماد بن سلمہ ہے محدثین فرماتے ہیں کہ:- حماد بن سلمہ آخر عمر میں متغیر الحفظ ہو گیا تھا فی التقریب حماد بن سلمہ تغیر حفظہ باخرہ نیز اسی سند میں سہل

بن صالح آخر عمر میں متغیر الحفظ ہو گیا تھا فی التقریب سہل ابن ابی صالح تغیر حفظہ باخرہ

وقال الترمذی وحکذا تکلم بعض اہل الحدیث فی سہل ابن ابی صالح و محمد بن اسحاق و حماد بن سلمۃ و محمد ابن عجلان و اشباہ حوالہ۔ من الایمۃ انما تکلموا فیہم من قبل حفظہم فی بعض مارووا اور امام ترمذی نے کہا کہ ایسا ہی الحدیث نے گفتگو کی ہے سہل ابن ابی صالح اور محمد ابن اسحاق اور حماد بن سلمہ و محمد ابن عجلان اور ان جیسے ائمہ کے حق میں اور انکی بعض روایت کردہ روایات میں محدثین نے کلام کیا ہے۔

جواب نمبر ۲:- حسد یہود مستلزم جہر آمین کو نہیں کیونکہ یہود قرینہ و محل سے معلوم کر کے حسد کریں مثلاً غیر مقلدین باوجود یکہ حقیقہ اختفاء بامین کرتے ہیں باعث علم محل و قرینہ آمین کے حقیقہ پر حسد کرتے ہیں۔

(۴) حدیث کی پوری سند یوں ہے حدیثنا بندار نا یحییٰ بن سعید و عبد الرحمن بن مہدی قالنا سفیان الثوری عن سلمہ بن کہیل عن حجر بن عبس محض وائل بن حجر قال سمعت رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم الخ اس روایت میں ایک راوی سفیان ثوری ہیں (رضی اللہ عنہ) اور وہ مدلس ہیں تقریب میں سفیان ثقہ حافظ فقیہ عابد حمہ و کان رباعی مدلس۔ سفیان ثقہ حافظ فقیہ عابد

امام حجتہ تھے لیکن تدلیس کرتے تھے اور یہ روایت انہوں نے سلمہ سے عن کے ساتھ روایت کی ہے تو حدیث معنعن ہوئی اور اصول حدیث کا مسلم قاعدہ ہے کہ معنعن مدلس غیر صحیح ہے

بالاتفاق چنانچہ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے تصریح فرمائی ہے واتفقوا علی ان المدلس لا یتحج بمعنعنہ محدثین کا اتفاق ہے کہ عنعنہ مدلس کا قابل حجت نہیں۔

(۵) یہی وائل ابن حجر مد کے بجائے خفص سے روایت کرتے ہیں چنانچہ امام ابن ابی شیبہ (جو امام بخاری و امام مسلم کے استاد ہیں) نے روایت کی ہے کہ حدیثنا وکیل قال ثنا سفیان عن

سلمہ بن کہیل عن حجر بن عبس ولا الضالین فقال آمین خفص بہا صوتہ حضرت وائل بن حجر نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ جب ولا الضالین پڑھتے تو آمین

آہستہ پڑھا۔ اس حدیث کے وہی راوی ہیں جو حدیث اول کے راوی ہیں سوائے وکیل کہ وہ



بڑا معتبر اور مروی عنہ سنتہ کا ہے قال نے التقریب و کعب ابن الجراح ابن ملیح الراوسی ابو سفیان  
الکوفی ثقہ حافظ عابد امن کبار عتہ مات فی آخر التامعہ اداول سنہ سبع و تسعین ولہ ستون سنہ  
(تقریب) میں کہا کہ و کعب بن جراح ابن ملیح راوسی ابو سفیان کوفی ثقہ حافظ عابد ہے کبار تاسعہ  
سے ہے آخر سنہ چھیانوے یا ستانوے میں فوت ہوا اور عمر اسکی ستر برس کی تھی۔

غیر مقلدین کی پیش کردہ روایت کے یہ حدیث بظاہر مناقض ہے اور قاعدہ مناظرہ ہے فاذا  
تعارضتا قطا اور اگر سفیان بن عیینہ راوی ہو تو وہ بھی مدلس بلکہ مختلط ہے کما فی التقریب اور  
ترمذی کا اس حدیث کو حسن کہنا موجب صحیحہ احتجاج نہیں کیونکہ تدلیس منافی صحیحہ و حسن کے  
نہیں بلکہ باوجود صحیحہ کے لایق احتجاج نہیں

سوال:- تناقض میں اتحاد زمانہ شرط ہے پھر کیوں نہ کہا جائے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم  
سے کبھی حضرت وائل بن حجر نے بالجہر سنا ہوا اور کبھی بالخطا۔ اس تقریر پر تعارض نہ رہا۔

جواب:- چونکہ دونوں اسناد دونوں حدیثوں کے ایک ہیں اگر ایسا ہوتا جیسے غیر مقلدین  
کہتے ہیں تو حضرت وائل تغیر واقعتاً ضرور بیان فرماتے ہم ان حدیثوں کے تاریخی وقوع  
سے بے خبر ہیں لہذا تعارض باقی رہا اس اعتبار سے دونوں روایات کا تناقض لازم آئے گا۔

جواب ۲:- ہم غیر مقلدین سے سوال کرتے ہیں کہ آئین بالجہر تمہارے نزدیک کیا ہے؟  
جواب:- مذکور حدیث مذکور میں ہے اسکے لغت میں دو معنی ہیں (۱) مد بمعنی صوت بالجہر (۲) مد  
بہمزہ جیسے آئین ہم اس معنی کو لیتے ہیں تم پہلا معنی تو حدیث میں احتمال پیدا ہو گیا اور جب  
دلیل میں احتمال پیدا ہو جائے وہ قابل حجت نہیں رہتی جیسے علم المناظرہ کا قاعدہ ہے اذا جاہل  
الاحتمال بطل الاستدلال جب احتمال آجائے تو وہ استدلال باطل ہو جاتا ہے۔

(۳) یہ بھی ممکن ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جہر تعلیم کے لئے کہا ہو جیسے آپ کی  
عادت کریمہ تھی کہ کبھی کبھی برائے تعلیم جہر قرأت فرماتے تھے بخاری نے ابو قتادہ سے  
روایت کی ہے کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الرکعتین والآخرۃ فاتحۃ الکتاب (الحدیث)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے ظہر اور عصر کی دور رکعتیں اولین میں سورہ فاتحہ الکتاب  
کو اور فلاں فلاں سورہ کو اور ہم کبھی کبھی قرأت و سنتے تھے۔ جیسے احیاناً ظہر و عصر میں فاتحہ و قرأت  
کے جہر سے ان دونوں نمازوں میں قرأت بالجہر ثابت نہیں ہو سکتی ایسے ہی احیاناً آئین بالجہر ثابت  
نہیں جب تک دو امر میں سے صراحتہ جہر ثابت نہ کریں استدلال اس حدیث سے صحیح نہیں۔

### حدیث سنائی کے جوابات

جواب ۱:- اس حدیث کی سند ضعیف ہے فلہذا قابل حجت نہیں کیونکہ اس سند میں ابو ہلال  
لین الحدیث ہیں چنانچہ تقریب میں ہے۔

محمد بن سلیم ابو ہلال البصری صدوق فیہ لین۔ محمد بن سلیم ابو ہلال بصری صدوق ہیں لیکن  
لین الحدیث ہیں۔

اور بالا اتفاق لین الحدیث قابل حجت نہیں چنانچہ تجلہ اور اسکی شرح میں ہے۔

۲:- اس روایت سے آئین بالجہر کا استدلال کم علمی اور غلط فہمی کی علامت ہے اس لئے کہ  
آئین کا سن لینا اسکی جہریت پر اگر دلیل مل سکتی ہے تو ذیل کی حدیث (وغیرہ) سے بھی نوافل  
کی قرأت بالجہر لازم آتی ہے چنانچہ حدیث شریف ترمذی میں ہے کہ عن عبد اللہ بن مسعود  
قال ما اخصیت ما سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقر فی الرکعتین بعد المغرب و فی الرکعتین  
قبل صلوۃ الفجر یقل یا ایہا الکفرون و قل هو اللہ احد۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ  
فرماتے ہیں کہ میں شمار نہیں کر سکتا کہ میں نے کس قدر حضور علیہ السلام سے سنا ہے کہ آپ  
فجر کی دو سنت اور مغرب کی دو سنت میں قل یا ایہا الکفرون اور قل هو اللہ احد پڑھتے تھے۔

جو جواب تمہارا اس روایت میں ہے وہی ہمارا جواب اخلائے آئین میں ہے۔

نوٹ:- یہی جواب روایت ابو داؤد ذیل کا ہے:- حدیثنا نصر بن علی انا صفوان ابن عیسی عن  
بشر ابن رافع عن ابی عبد اللہ ابن عم ابی ہریرہ عن ابی ہریرہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم اذا تلا غیر المغضوب علیہم ولا الضالین قال آمین حتی یسمع من ینبئہ من الصف الاول۔



ایک اور حدیث سنائی و ابن ماجہ :- ان دونوں کی سند ملاحظہ ہو۔

ابن ماجہ بن محمد ثنا یونس ابن ابی اسحاق عن ابیہ وفی روایتہ اخیر ناقتیبتہ ثنا ابو الاوصاس  
عن ابی اسحق عن عبد الجبار بن واسل عن ابیہ و قال ابن ماجہ حدیثنا محمد بن الصباح و عمار بن خالد  
الواسطی قالا حدیثنا ابو بکر بن عیاش من ابی اسحق عن عبد الجبار بن واسل عن ابیہ الحدیث۔  
جواب :- اس سند میں ابو اسحق مختلف ہے اور یونس وہی ہے فی التقریب یونس ابی اسحق السعبی  
الکوفی صدوق یحم قلیلاً ابو اسحاق السعبی اختلط بآخرہ۔ تقریب میں ہے کہ یونس ابن ابی اسحاق  
السعبی کوفی صدوق ہے تھوڑا وہی اور آخر عمر میں مختلف ہو گیا تھا۔

(۲) یہ حدیث راوی کے ضعیف ہونے کی وجہ نا قابل حجت ہے ہم اصل حدیث کامل سند  
کے ساتھ لکھتے ہیں تاکہ ناظرین فیصلہ کر سکیں کہ غیر مقلدین کتنا اور کیسے دھوکہ کرتے  
ہیں۔

قال ابن ماجہ حدیثنا محمد بن بشار حدیثنا صفوان بن عیسی حدیثنا بشر بن رافع عن ابی عبد اللہ  
بن عم ابی ہریرۃ عن ابی ہریرۃ قال نزل الناس التائین و کان رسولہ اذا قال غیر المغضوب  
علیہم ولا الضالین قال آمین حتی یسمعها اصل الصف الاولی فی رجب بجا المسجد۔ اس سند میں بشر بن  
رافع راوی ضعیف الحدیث ہے تقریب میں اس راوی کو ضعیف الحدیث لکھا۔

(۳) یہ حدیث مضطرب ہے اس لئے کہ بعض طرق میں احتجاج کا ذکر ہے اور بعض میں  
نہیں۔

(۴) تعلیم بھی ہو سکتا ہے جسکے متعلق پہلے تفصیل گزری ہے اسکا موید اس حدیث میں  
لفظ ترک الناس بھی ہے۔

حدیث ۱۲ :- یہ حدیث قابل حجت ہے ہم اسکی سند کامل لکھتے ہیں حدیثنا محمد بن کثیر انا  
سفیان عن سلمہ عن جریر بن العیض الحضرمی عن واسل بن جریر ابو داؤد۔ (۱) ممکن ہے حضور صلی  
اللہ علیہ وسلم نے تعلیم گاہے گاہے ایسا کیا ہو اور جو عمل تعلیم ہو اور دامن نہ ہو اس سے استدلال

نہیں کیا جا سکتا جیسے گذرا (۲) عنعنہ مدلس ہے فلہذا قابل حجت نہیں (۳) ہماری پیش کردہ آیات  
اور احادیث صحیحہ کے متعارض ہے اور جو روایت قرآن اور احادیث کے متعارض ہو اس پر عمل  
نہیں کیا جاتا (۴) اس سند میں محمد بن کثیر ہے اور وہ بالاتفاق کثیر الغلط ہے تقریب میں ہے محمد  
بن کثیر الغلط من صغار التاسعہ محمد بن کثیر الغلط اور صغار راویوں کے تاسع طبقات سے ہے اور  
حدیث کثیر الغلط مردود ہے چنانچہ اصول حدیث کی مشہور کتاب منجیہ الفکر میں ہے

ثم المردودان یكون سقط راو او طعن الی ان قال ثم الطعن اما ان یكون کذب الراوی او  
تہمتہ بذلک او فحش غلط پھر مردود جو بسبب سقوط راوی یا طعن کے ہو یا بسبب طعن کے  
تآ نکہ کہا کہ وہ طعن یا بسبب کذب راوی کے ہو گا یا بسبب تہمت کذب کے یا بسبب کثیر  
الغلط ہونے کے ہو گا۔

عن سمرۃ بن جندب انہ حفظ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سکتین سکتین اذا کبر و سکتین  
اذا فرغ عن قراۃ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فصدقہ ابی بن کعب رواہ ابو داؤد و الترمذی و ابن  
ماجہ و الدارمی (مشکوۃ)۔ حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ  
وسلم سے دو سکتے یاد کئے (۱) تکبیر کے وقت (۲) امام کی فراغت از ولا الضالین کے وقت  
حضرت ابی بن کعب نے حضرت سمرہ بن جندب کی تہدیت کی۔

استدلال :- اس میں شک نہیں کہ بقرینہ مقابلہ و مقام یہ سکتہ ثانیہ بھی بمعنی سکوت ہے بلکہ  
قراۃ فقہیہ ہے اس لئے کہ سکتہ اولی ثناء پڑھنے کے لئے ہے تو سکتہ ثانیہ بھی کسی شے کے پڑھنے  
کے لئے ہو گا اور احادیث سے ثابت ہے کہ یہاں سوائے آمین پڑھنے کے اور کوئی شے نہیں  
اس سے ثابت ہوا کہ آمین آہستہ پڑھنا چاہئے جیسے سکتہ اولی میں ثناء وغیرہ بالخفاء ہوتی ہے۔

امام طیبی شافعی رحمۃ اللہ علیہ شرح مشکوۃ میں لکھتے ہیں کہ :- والا ظہر ان السکتۃ الاولی  
للثناء و سکتۃ الثانیۃ التائین۔ زیادہ ظاہر یہ ہے کہ سکتہ اولی ثناء کے لئے اور سکتہ ثانیہ آمین کہنے  
کے لئے ہے۔



سوال:- یہ سکتہ (دوسرا) فاتحہ مع متعلقات کے بعد ہے اور آمین بھی متعلقات سے ہے؟  
جواب:- بزرگوں نے سچ فرمایا ہے درنگوار حافظہ بناشد حدیث شریف میں الفاتحہ نہیں کہ جس میں متعلقات کو گھسیڑا جاسکے بلکہ ولا الضالین کی تصریح ہے اور علم اصول فقہ کا قاعدہ ہے کہ الخاص لا یشتمل الککار ولا التأویل نمازیں نہ تکرار کا احتمال ہوتا ہے نہ تاویل کا (فافہم ولا تکن من الوہابیت)۔

جواب حضرت عبداللہ بن مفضل و انس رضی اللہ عنہما سے آمین آہستہ کہنا ثابت ہے (بیضاوی و کشاف) روى عن عمر بن الخطاب انه قال يخفى الامام اربعة اشياء التعوذ والثناء وآمين وسجناك الله وجمدك۔ الممعات شرح مشکوٰۃ شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انہوں نے فرمایا کہ امام چار چیزوں کو آہستہ کہے (۱) تعوذ (۲) بسم اللہ (۳) آمین (۴) سجا تک الہم۔

روی عن ابن مسعود ربح یخفی الامام و ذکر من جملتها التعوذ والتسمیۃ وآمین فح القدر لابن الہمام۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ امام چار چیزیں آہستہ کہے ان میں سے تعوذ تسمیہ و آمین ہے۔ عن ابی حریرۃ قال ترک الناس التأمین الحدیث (رواہ ابن ماجہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرمایا کہ لوگوں نے تأمین (آمین کہنا) چھوڑ دیا تھا۔ ظاہر ہے کہ زمانہ ابو ہریرہ زمانہ صحابہ تابعین کا تھا پس یہ اثر دال ہے اس پر کہ صحابہ و تابعین نے ترک جہر آمین پر اتفاق کیا تھا کیونکہ لام استغراق کا ہے اور قرینہ عہد موجود نہیں۔

## خلاصہ

آمین بالا اتفاق قرآن نہیں یہی وجہ ہے کہ اسے قرآن مجید میں اسکا رسم الخط قرآن کے خلاف ہوتا ہے اسی لئے احناف فرماتے ہیں کہ اسے جہری قرآء میں آہستہ پڑھا جائے تاکہ اسکی قرآن مجید سے مشابہت نہ ہو اس سے یہ لازم نہیں کہ قرآء خفا کے وقت (آمین) کا جہر ہو تاکہ مشابہ بالقرآن نہ ہو اس لئے کہ قرآء خفا میں آمین کے تشابہ کا خوف نہیں اسکا قیاس

جہری قرآء پر قیاس مع الفارق ہے۔

اگر کہیں کہ سنت ہے تو یہ روایت اسکی سنیت کے خلاف ہے اگر کہیں کہ مستحب ہے تو بھی یہ احتمال اسکے متافی ہے کہ بغیر ترجیح احد الطرفین مفید اباحتہ ہوتا ہے نہ کہ مستحب جیسا کہ مستحب کی تعریف میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے فعل کامرۃ یا مرتین ثبوت ہو اور اسکے مقابل عدم ثبوت فعل و ترک تمام اوقات میں ہے نہ کہ ثبوت عدم فعل فلہذا مباح ہو گا اور مباح غیر مقلدین کو مضر ہے۔

احناف کی حقانیت:- یہ روایت مدصوتہ کی تفسیر ہے اس لئے کہ مدصوتہ میں دو احتمال تھے جیسے ابتداء میں ہم نے عرض کیا وہی راوی اسی احتمال کو خود رفع کر رہے ہیں کہ مد بمعنی خفض ہے۔ اس تقریر پر ہماری پیش کردہ روایت اور غیر مقلدین کی پیش کردہ حدیث ہر دونوں احناف کے مسلک کی مؤید ہیں۔

عقلی دلائل (۱) تمام امت کا اجماع ہے کہ ما ثبت بین الدفتین نخط القرآن فہو کلام اللہ (بیضاوی و اتقان) جو دو کناروں کے درمیان میں قرآن میں ہے وہ کلام الہی ہے۔

یہی وجہ ہے کہ اسماء سور و تعداد آیات و کلمات و حروف و ارباع و انصاف و اثلاث و ارباع و رکوعات وغیرہ قرآن مجید کے رسم الخط کے برخلاف لکھے جاتے ہیں یہاں تک کہ بسم اللہ میں بھی معمولی سا تغیر ہوتا ہے اس لئے کہ اس کے قرآن ہونے میں بعض صحابہ کا اختلاف ہے۔

قاعدہ ہے کہ جو شئے قرآن نہیں اسے پڑھتے آہستہ پڑھنا واجب ہے یہی وجہ ہے کہ بسم اللہ شریف کو جہری نمازیں شوافع بالجر پڑھتے ہیں لیکن حنفیہ آہستہ اس لئے کہ شوافع کے نزدیک بسم اللہ فاتحہ کا جزو ہے اور احناف کے نزدیک فاتحہ کا جزو نہیں۔

قولوا کی مثالیں جن میں جہر نہیں:- غیہ مقلدین کی یہ دلیل صحیح ہو کہ قولوا جہر پر محمول ہے۔ تو چاہئے کہ تشہد اور ربنا لک الحمد و تسبیحات رکوع و سجود کا جہر کہنا مسنون ہو چنانچہ الموطا و الترمذی و ابن ماجہ وغیرہ میں ہے کہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ



وسلم قال اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد الحديث اور الصحيحين وغيرهما میں ہے ابن مسعود دانه قال التفت اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اذا صلى احدكم فليقل التحيات لله (الحديث) اور ابی داؤد الترمذی وابن ماجہ میں ہے انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا ركع احدكم فليقل ثلث مرآة سبحان ربی الاعلیٰ وذا لك ادناه اور ان جملہ امور میں خفاء ہے چنانچہ ترمذی میں ہے عن ابن مسعود من السنة ان یحییٰ التمشد قال ابو عیسیٰ العمل علیہ عند اصل العلم واخرج ابن ابی شیبہ عن ابن مسعود انه كان یسمی اللہ الرحمن الرحیم والا ستغافہ وربنا لك الحمد۔

تعجب برامام بخاری رحمۃ اللہ علیہ :- امام بخاری رحمتہ اللہ نقل احادیث میں بلند پایہ سی لیکن امام اعظم رضی اللہ عنہ کی فقاہت کے مقابلے میں انکے اس استدلال سے تعجب بالا تعجب ہے کہ اس حدیث کو آئین بالہر پر دلیل طور لاتے ہیں جس سے غیر مقلدین پھولے نہیں سماتے اگرچہ یہ احادیث صریحہ کے خلاف ہے اسی لئے ہم کہتے ہیں کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کی فقاہت کے آگے امام بخاری طفل مکتب ہیں۔

(سوال) جزاء کا زمانہ شرط زمانہ کے بعد ہوتا ہے تو جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مقتدیوں کے آئین کہنے کو امام کے ولا الضالین کہنے پر معلق فرمایا تو معلوم نہ ہوا کہ اس وقت آئین کہیں یا نہ تو دوسری حدیث میں آپ نے بیان کر دیا کہ مقتدیوں کے آئین کہنے کا وقت امام کے وقت ہے۔

جواب :- زمانہ جزاء کا شرط سے بعد کبھی نہیں ہوا بلکہ دونوں کا زمانہ ایک ہی ہے اس لئے کہ یہ علت و معلول یا سبب و مسبب ہیں اور ان دونوں کا زمانہ ایک ہوتا ہے اہل عربیتہ کہتے ہیں کہ ان دونوں میں اتحاد زمانہ ہے اس لئے کہ حکم جزاء میں ہے اور شرط بمنزلہ قید و حال کے لئے اور حال و ذوالحال کا زمانہ ایک ہوتا ہے ہاں تقدم ذاتی شرط کو حاصل ہوتا ہے اور اسمیں ہماری گفتگو نہیں

(۲) اگر یہی بات مسلم ہو تو حدیث اذا امن الامام فامنوا بھی یہ قاعدہ جاری ہو گا کہ یہاں بھی بعدیت زمانی محقق ہے تو یہاں سے بھی عقدہ حل نہ ہو گا کہ مقتدی کس وقت امام کے بعد آئین کہے۔

(۳) احادیث تسمیع و تشہد و تسبیح میں تمہارا کیا جواب ہے جبکہ اجمال و ابہام یہاں بھی ہوا اس سے ثابت ہوا کہ ولا الضالین پر تعلیق کرنا ہی موجب اختلاف آئین ہے۔

سوال :- اخرج الشيخان وغيرهما عن ابیہریرۃ قال قال رسول اللہ اذا قال الامام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقولوا آمین انہ وافق تائینہ تائین ملا یکتہ غفرلہ ماتقدم من ذنبہ۔

(جواب) تعجب ہے کہ بعض غیر مقلدین نے اس روایت سے بھی آئین بالہر پر استدلال کیا ہے حالانکہ یہ روایت ہماری مؤید ہے جسکی مختصر تشریح فقیر نے باب اول میں بیان کر دی ہے اور ظاہر ہے کہ کہنے کا حکم ہے اور قول میں ضروری نہیں کہ جہر سے ہو قول جیسے جہر میں ہوتا ہے ایسے خفاء سے بھی (و لکن الوہابیہ قوم لا یعقلون) کہتے ہیں ورنہ سب کو معلوم ہے کہ غیر مقلدین آئین کے وقت کتنا زور لگاتے ہیں اور ایسا شور برپا ہوتا ہے کہ محلہ کے چھوٹے بچے نیند سے ڈر کے مارے جاگ اٹھتے ہیں کہ نامعلوم کیا آفت نازل ہو گئی۔

سوال :- اگر آئین دعا ہے اور ہر دعا آمین ہو تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم بعض اوقات دعائیں جہر سے بھی پڑتے تھے۔

(جواب) اسکی تفصیل گذر چکی ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کبھی جہر تذکیر و ترغیب یا تعلیم وغیرہ کے لئے کیا ہے تو وہ شے آخر ہے جو ہمارے دعویٰ کے منافی نہیں کیونکہ بات اصل ہو رہی ہے کہ دعا میں اصل کیا ہے وہ ہے خفاء اصل کے خلاف عارضہ کھ طور پر اگر کوئی بات ثابت ہو تو اصل مقصد کے خلاف نہیں سمجھا جاتا۔

الحمد للہ فقیر نے اپنی استطاعت پر آئین کو آہستہ کھنے کے دلائل میں بر



دئے ہیں مولیٰ عزوجل بفضیل حبیب اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قبول فرمائے (آمین)

فصلی اللہ علی حبیبہ الکرام و علی آلہ  
و اصحابہ اجمعین بحفظک یا ارحم الراحمین

محمد فیض حمد اویسی رضوی غفرلہ

۱۱۔ رمضان ۱۴۱۶ھ

# الْقَوْلُ الصَّوْبُ فِي تَرْكِ الْمَسْحِ عَلَى الْجِرَابِ

تصنيف

شیخ الحدیث والتفسیر فیض ملت

حضرت علامہ محمد فیض حمد اویسی صاحب

## فہرست آئین بالجہر

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۶	حدیث پر غیر مقلد کا سوال اویسی کا جواب	۳	غیر مقلدین کا مقصد انتشار
۱۷	عربی عبارات کا ترجمہ اردو		آئین دعاء سے اور دعا بالحق
	غیر مقلدین کا ایک دھوکہ اور اس	۳	مستحق ہے امام رازی کی تقریر
۱۹	کا جواب	۴	امام رازی کی عربی عبارت کا ترجمہ اردو
۱۹	اسم فعل بمعنی ماضی کا سوال کا جواب	۵	باب اول آئین آہستہ کے دلائل از قرآن
۲۰	وہم غیر مقلدین کا رد	۶	آئین آہستہ کہنے کے دلائل از احادیث
۲۰	توضیح مسئلہ کی مثلہ	۷	حدیث علماء کے فوائد اویسیہ
۲۱	غیر مقلدین کی پیش کردہ احادیث کے جوابات	۸	احناف کی احادیث پر جرح از غیر مقلدین
۲۲	رفع صوت حدیث کا جواب	۹	آہستہ آئین کہنا سنت صحابہ رضی اللہ عنہم
۲۳	قول اولہ الضالین کا جواب	۱۰	باب غیر مقلدین کے دلائل اور ان کا رد
۲۴	دیگر اعتراضات کے جوابات		قاعدہ شرعیہ اور مبنی علیہ السلام کی دعا
۲۵	تائیدات اخاف	۱۱	سے استدلال
۳۰	جہر دو قسم کے جوابات		قرآن مجید میں بارون علیہ السلام کا آئین
۳۱	احادیث صحیحہ کی تعلیق	۱۲	کہنا ثابت نہیں اور اس کا رد
۳۲	مزید توضیح	۱۳	غیر مقلدین کا رد مناظرہ کی طرز میں
۳۴	ابن ماجہ کی روایت کا جواب	۱۴	معارضات غیر مقلدین جوابات اویسی
۳۷	حدیث نسائی کے جوابات	۱۵	مغالطہ غیر مقلدین انزالہ از اویسی



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۱	دولوں سے استدلال اور اس کا رد	۳۹	سکنت کے جوابات
۴۲	تعجب برامام بخاری رحمۃ اللہ علیہ		سکتہ متعلقات کے بعد ہے اور آئین
	ایک حدیث سے غیر تقلیدین	۴۰	بھی بعد ہے اس کا جواب
۴۳	کا استدلال اور اس کا رد	۴۰	خلاصۃ البحث
		۴۱	احناف کی حقانیت

ہم آئے ہیں

ہر قسم کی دینی، مذہبی، تاریخی

اور ادبی کتبوں کے علاوہ

قرآن مجید، تفاسیر، سیارے

بازار سے بارعایت خرید فرمائیے

مکتبہ اولیٰ رضویہ

پہاؤ پو

آئینہ دیوبند



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
ماہنامہ

ابنیت و جماعت کا سب سے بڑا ترجمان

پہاڑی، عربی، علمی، تحقیقی

پہاڑی پور  
پاکستان

فیض عالم

زیر سرپرستی، آغا ابراہیم فیاض، نعت حضرت محمد فیض احمد فیاض رضوی مدظلہ العالی

مدیر

محمد فیاض احمد فیاض رضوی

مقام اشاعت

جامعہ اویسیہ رضویہ سیرانی روڈ پہاڑی پور



# مدحت فیض احمد کی

حضرت تصانیف کثیرہ استاد الاساتذہ مفسر قرآن  
علامہ محمد فیض احمد اویسی مدظلہ

از خلیل احمد خلیل فریدی (رہاوی)

زباں کیسے کرے گفتار مدحت فیض احمد کی  
تصانیف کثیرہ ہے کتابیں پندہ سو  
کیا تفسیر روح البیان کا اردو میں ترجمہ  
ایکلا بھی مذاہب باطلہ پر حاوی ہو بیٹھا  
جھگڑتے آئے ہیں رسولؐ بس دشمنانِ دین  
عمر میں فیض احمد دیں احمد کو نہیں بھولے  
عجب شہو میں آتی ہیں مفسر کی مدحت کی  
سنو لوگو! بہاؤ لپو چراغِ علم روشن ہے  
ماہِ رمضانِ روضہ پاک کی چھاؤں میں رہتے  
ستونِ دین احمد سے امامت فیض احمد کی  
تعصبِ برطرف دیکھو محبت فیض احمد کی  
مکمل تیس پارے ہیں یہ ہمت فیض احمد کی  
محض درویشِ سادہ لوحِ طبیعت فیض احمد کی  
قدم بلند نہیں پائے عزیمت فیض احمد کی  
مگر دین بھی نہیں بھولے گاندھرت فیض احمد کی  
میں جب بھی دیکھتا ہوں رُسنتِ باغ فیض احمد کی  
ہے درِ گاہِ عظیم الشانِ عمارت فیض احمد کی  
مجھے تو اس لئے ہے بس محبت فیض احمد کی

خلیل اپنا ہے گھر مذکور جامعہ کی حد و اند

روزانہ ہو جاتی ہے زیارت فیض احمد کی